





۲۹۰

بازرسی شد
۲۵-۳۲

بازدید شد
۱۳۸۵

۱۱۴۶۷

۹۸۴۹ خ

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب در المنثور من الآثار و غیر الآثار

مؤلف شیخ علی بن سبط السهمی (عبد بن یحیی بن الحسن)

موضوع

شماره ثبت کتاب ۸۶۲۸۷

شماره قفسه ۱۳۱۶۶

کتاب فهرست شده
۱۳۱۶۶



۲۹۰

بازرسی شد
۲۵-۳۲

بازدید شد
۱۳۸۵

۱۱۴۶۷

۹۸۴۹ خ

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب در المنثور من الآثار و غیر الآثار

مؤلف شیخ علی بن سبط السهمی (عبد بن یحیی بن الحسن)

موضوع

شماره ثبت کتاب ۸۶۲۸۷

شماره قفسه ۱۳۱۶۶

کتاب فهرست شده
۱۳۱۶۶

بسم الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والحق
ظلالاً والعدل
الهدى والعدل
الهدى والعدل



بسم الله الرحمن الرحيم

دخل في ملكه
في سنة ١٢٣٥
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١٢٣٥

١٢٣٥



في سنة ١٢٣٥
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١٢٣٥

في سنة ١٢٣٥
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١٢٣٥

١٢٣٥

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والحق
ظلالاً والعدل
الهدى والعدل
الهدى والعدل

١٢٣٥

في سنة ١٢٣٥
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١٢٣٥



في ما يملك به علم فلا تطعمها فقال ان ذلك اعظم ان يامر بصلتها وحققها على كل حال
وان جاهدك على ان تشرك في ما ليس لك به علم فقال لا بل يامر بصلتها وان جاهدك على
الشرك ما زاد حقاها اعظم **اقول** هذا الحديث ظاهر مشكل لفظا ومعنى والذى
يخطو بالبيان فيه تقدمنا وتأخيرنا في بعض كلامه وتخرينا في بعضها من الشك الاول وان قوله
وبالوالدين احسانا بعد قوله ان لا تعبدوا الا اياه والاصل والله اعلم قوله وانما عتبه لغير
الواحد الاضاري في بالوالدين في قوله الله عز وجل فقتلنا ابناء الازنة التي هي اسرائيل وقضى
رأيتك لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا وبنته على هذا ان الامام عليه السلام احل ان
ان يقول العبد الواحد من بالوالدين وبذكر قوله تعالى وبالوالدين احسانا ثم يقول بعد
ذلك هي الازنة التي لقمن ووصينا الانسان بالدين ومثل هذا قد يشبه اذا كان في
آخر سطر من سطر الاول والثاني ونحو ذلك والجد بينهما هنا عوسطر وحاصل المعنى
انه عليه السلام ذكر العبد الواحد بالوالدين في قوله الله عز وجل ولم يبين في اي موضع قلن
ان حراة عليه السلام يترفع اسرائيل ويعمل ان يكون فقال ان ذلك اصله فقلت ان ذلك
نفرته قوله بعد فقال لا والمعنى على هذا ان ذلك له عليه السلام ان هذا عظيم وهو انه
كبت بامر بصلتها وحققها على كل حال وان حصلت لها هذه منها على الشرك والخطاب ح
حكايه لفظ لا ينفك عن الله لا ييسر عظيم كالتفت من ان جاهدتها على الشرك
تتم من حقاها وصلتها بل هو تعالى بامر بصلتها وان حصلت منها المجاهدة وحصولها
لا يقطع حقاها بل يزيد عظمها فان حق الوالدين اذا لم يقطع المجاهدة على الشرك كان عظم
منه عدم المجاهدة والظاهر من البيان على هذا ان في وان جاهدك وصلتها وكلام
الواوي وان كانت الازنة شرطية في كلام الامام عليه السلام يعمل ان تكون وصلة وقوله فلا
كلام مستقل متفرع على ما قبله وان تكون شرطية وجواب الشرط فلا تطعمها ومع ملاحظة
المعنى ومن الازنة لا يبعد الوصل باعتبار كون ما بينهما معترضا وان كان لا يخرج خلا فمع
الذكر ولقنحنا ان لم يكن فأيضا من الشك الاول والاولى سبها فقد وقع مثله كثيرا في
الاحاديث مما ليس في القرآن الموجود وهم عليهم السلام اعلم بحقيقة القرآن ثم انما ابرز العترة
ولا يمكن ان ادعيا بعد قوله عليه السلام سورة لقمن باعتبار الظاهر بخلاف سورة لقمن
لان الاضا قد يصدق باذن ملاعبة فاصيغت سجدة سورة البقرة الى الختان القرب وعدم

الفضل

الفضل بصورة او باعتبار اضا السجدة بمعنى سورة السجدة الى الختان فيفسدوا اضا السجدة
التي في الصورة الى الختان ويمكن ان يكون على هذه الازنة الواقع كما ذكره عليه السلام من غير التوبة
التي في القرآن وهي حثه الله وحاشا ان ثبت هذا ويكون في محل آخر لان يكون المقصود
ذكرنا بتعلق بالمقام فقط مع حذو عترة والتنبه على كون وان جاهدك وصلتها وكلام الامام
ولفظ بامر الثاني يعمل ان يكون اصله بامر المؤمنين قبل ما تقدم من التوبة وهذا ما يتعلق
على الحديث على التقدير المذكور وعلى ما في الحديث من قوله فقال يعمل وجهين احدهما ان
يكون صيغة واجبا الى العبد الواحد وفيه ان عتبه الواحد يستلزم الى كل من عتبه واحد
عبد الواحد وقت سوال العترة في وقت آخر واربعين العتمة باليه مع عدم قوته تدل على
ذلك فهو كما ترى والسائق ان يكون معطوفا على فقال السابق والفا بل الامام عليه السلام
والمعنى فقال بعد ذكر الازنة هذه الازنة امر بالوالدين فيها اعظم من امرها في شرع اسرائيل
لغيره على السلام ما حثه السلام فان في هذه الوصية وان حصلت لها هذه على الشرك فلا
لمجاهدة لا تشك حقاها بل يترتب عليها عدم الطاعة لها في ذلك وهو ان يامر تعالى
وحققها على كل حال حتى مع المجاهدة وهذا قوله فقال لا اضمره يعمل ان يرجع اليه تعالى
قال بعد ما ذكر مفسرا من الامام عليه السلام لا اي تطعمها بل هو تعالى بامر بصلتها وان جاهدك
على الشرك وليس هذا كالمثلما تقدم فان قيل ان عدم الاطاعة لغير المسلمين في كل شيء يفر بها عن الشرك
فقط وكل ما فيه صلة لا يترك سببا لمجاهدة على الشرك ويعمل جدا ان يكون ان في قوله وان
جاهدك على الشرك شرط وجواب الشرط ما اذا حققها الاعطال والمعنى ان المجاهدة على الشرك
لا تفسد حقاها بل تزيد عظمها والله تعالى علم بما صادوا ولا نه والازنة في سورة العنكبوت
ووصينا الانسان بوالديه احسانا وان جاهدك تشرك في ما ليس لك به علم فلا تطعمها
وايه لقنحنا ووصينا الانسان بوالديه احسانا وهذا على وهن وفصله في عامين ان
الشرك والوالدين الى العترة وان جاهدك على ان تشرك في ما ليس لك به علم فلا تطعمها و
صاحبها في الدنيا معروفا **ومن ذلك** ما اوردته الصدوق رضي الله عنه في كتاب العترة
التي هي انت اكرم اباك قبل سليمان بل اي داود قالت النملة فلم زيد في حروفه استحق على
حرف اسم ابيك داود قبل سليمان مالى هذا علم فالت النملة لان اباك داوى حربه يوم
فسي داود وانت سليمان واربعون تلحق بابيك **اقول** الذي يظهر من معنى

هذا الحديث ظاهر مشكل لفظا ومعنى والذى يخطو بالبيان فيه تقدمنا وتأخيرنا في بعض كلامه وتخرينا في بعضها من الشك الاول وان قوله وبالوالدين احسانا بعد قوله ان لا تعبدوا الا اياه والاصل والله اعلم قوله وانما عتبه لغير الواحد الاضاري في بالوالدين في قوله الله عز وجل فقتلنا ابناء الازنة التي هي اسرائيل وقضى رأيتك لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا وبنته على هذا ان الامام عليه السلام احل ان ان يقول العبد الواحد من بالوالدين وبذكر قوله تعالى وبالوالدين احسانا ثم يقول بعد ذلك هي الازنة التي لقمن ووصينا الانسان بالدين ومثل هذا قد يشبه اذا كان في آخر سطر من سطر الاول والثاني ونحو ذلك والجد بينهما هنا عوسطر وحاصل المعنى انه عليه السلام ذكر العبد الواحد بالوالدين في قوله الله عز وجل ولم يبين في اي موضع قلن ان حراة عليه السلام يترفع اسرائيل ويعمل ان يكون فقال ان ذلك اصله فقلت ان ذلك نفرته قوله بعد فقال لا والمعنى على هذا ان ذلك له عليه السلام ان هذا عظيم وهو انه كبت بامر بصلتها وحققها على كل حال وان حصلت لها هذه منها على الشرك والخطاب ح حكايه لفظ لا ينفك عن الله لا ييسر عظيم كالتفت من ان جاهدتها على الشرك تتم من حقاها وصلتها بل هو تعالى بامر بصلتها وان حصلت منها المجاهدة وحصولها لا يقطع حقاها بل يزيد عظمها فان حق الوالدين اذا لم يقطع المجاهدة على الشرك كان عظم منه عدم المجاهدة والظاهر من البيان على هذا ان في وان جاهدك وصلتها وكلام الواوي وان كانت الازنة شرطية في كلام الامام عليه السلام يعمل ان تكون وصلة وقوله فلا كلام مستقل متفرع على ما قبله وان تكون شرطية وجواب الشرط فلا تطعمها ومع ملاحظة المعنى ومن الازنة لا يبعد الوصل باعتبار كون ما بينهما معترضا وان كان لا يخرج خلا فمع الذكر ولقنحنا ان لم يكن فأيضا من الشك الاول والاولى سبها فقد وقع مثله كثيرا في الاحاديث مما ليس في القرآن الموجود وهم عليهم السلام اعلم بحقيقة القرآن ثم انما ابرز العترة ولا يمكن ان ادعيا بعد قوله عليه السلام سورة لقمن باعتبار الظاهر بخلاف سورة لقمن لان الاضا قد يصدق باذن ملاعبة فاصيغت سجدة سورة البقرة الى الختان القرب وعدم

الكلام والله تعالى علم الفقيه ارادت ان تذكر سليمان عليه السلام ان دونه ومجته
اوله ولغيره والجزع وان كان الاول اظهر على وجه لطيف وعبارة وشيعة دون وقد
وذلك ان عليه السلام لما كان من اجل الدنيا في يد ونصرته من الملك والسلطان ما
لا يسهل عليه السلام كان ذلك باعثار على عدم التفرع له ابره او لغير ذلك فذلك
له انت اكبر ابولك ومثل هذا الكلام يخاطب بر من يعرف معناه اظاهر لاجل كثر
اخرى كما يقال لمن يكون صغرى من اخوة السن ولا يفعل الصغرى مع الكبر ما ينبغي له ان
من الشاذب ونحوه انت اكبر هم هرة مع العلم بكبر الكبر وصغر الصغر ليوصل به الى
يقول الله تعالى اقم تعظيهم الكبر الذي انت معترف به وعالم به وتوقه لاجل ذلك
ويحتمل ان يكون المراد بالكبر العظم ونحوه وبالاعتزاز لاسبية بذلك بغير وجه ما يرتب
عليه فغلبت ذلك وسبيلة الى ان يقول له اذا كان كبريتك فلاي شيء كان اسما
على ابره وهذا الصغرى مقدمة لما في بعده واختارها اياه على السلام بوجوه الزيادة
الحكمة المذكورة فيه اشارة الى انه سبحانه وان اعطى مثل سليمان عليه السلام النبوة والملك
العظيم فقد يعطى مثل الفيل الصغرى المذكور في الخبر مثل هذا الكلام المشتمل على
الحكم وتنبه لملكه عليه السلام من ملكه الاعلام ان الله سبحانه نرى الحكم من حيث
وان الحق بحسب الظاهر لا ينبغي ان ينظر في حقايرته ولهذا قيل انظر الى ما قل ولا تنظر
الى من قال وفيه تنبيه على هوان الدنيا وانه لا ينبغي النظر الى حاد من النقص و
الحفاير مع عدم العلم بملكه فضلا عن غيره فقد غلبت التهمة معاهي على ملا يعله
مثل سليمان عليه السلام وهو انما قال الله ان اياه سمي بغيره الاسم لكونه داوي حرم
الذي هو الخليفة بالنبوة اليه اوعده التودد بالود مني لذلك داود ويحتمل ان يكون
امر يقول داود حركت يود ويحتمل ذلك بدون الزائد داود وان اسقطت الواو
في الخط وان الاسم مأخوذ من هاتين الكلمتين ثم قلت له وانت سليمان فحتمل ان يكون
المراد به ان هذا الاسم مشتمل على سليمان وما خذ منه والاسم قد يستعمل في الجرم كاللذ
تغافل بصيغة وسلامته كما سميت الفأفاله المشتقة من القول بمعنى الجوع فانه
وان كانت ذاهبة ومثله كثير ويؤيد قوطها اصحان تلحق بابليك ويحتمل ان يكون
قولها وانت سليمان اي انت سليم الخافي بوزن التوكيد والمعنى انك سميت سليمان

الملك

لكونك سليمان بالمعنى المذكور ويحتمل ارادة معناه السلافة ومشتمل عليها وسامود منها
وهو قريب من الاول ويحتمل حمل السلي على عينا الظاهر والمعنى انت سلم من المداواة التي
لا يلبس فيها سم سليمان فتدبر وعلى كل تقدير فانحرف ان الله لا اعلى وجودا يحرم ان يدعى
الدين والمفسر عن اصل المفسر كان في الاحرف ان الله لا اعلى ذلك وجهه معنى لطيف
ان هذه الزيادة في الاسم لا اعلى الزيادة في السلبت ما ينبغي به الاسم والملك لا بل قد تكون
الزيادة لغير ذلك وهذه القضية نظاير من كون الله سبحانه بعينه ابياء والماء وغيرهم يشتمل
ذلك كما تضمنته حديث الاستسقاء وسماع الغزله تقولوا معناه اللهم لا تهلكنا بذنوبنا
ادم ونحو ذلك وقد روى ان سليمان عليه السلام راي عصفورا يقول احصويرة لم تمنعني
من ان يوشك ان اخذت قبة سليمان بنفاري فالتفتها في افرجه ثم سليمان من كادهم دعاها
وقال للعصفور اني فعلت ذلك فقال لا يا رسول الله ولكن ان من فضله وبطرها عند
زوجته والحب لا يلام عليها يقول فقال سليمان للعصفورة لم تمنعني من نكاحي وهي كبد
فقلت يا بني الله انك لم تمنعني عن ذلك بل لا ينبغي ان يجرى في كلام العصفورة في ذلك سليمان
وكي بك شديدا ولحققت عن الناس اربعين يوما يدعوا هذه الزيادة عليه لجهته وان لا يخالطها
عنه فني هذه الرواية باسرها في حديث الغزله وروى انه عليه السلام من قرا عصفورا يقول
لزوجته ادي مني حتى احاملك اهل هذه ان يرتقا ولا يذكر الله تعالى فانك تافخي سليمان
وقل هذه التهمة من ملكه وتاخيرك بذكره تعالى فانك غملة يا ايها الرجل دخلوا مساكلا
محطمتك سليمان وحسوده وهم لا يثرون فوسلهم هذا من الحكمة والنبوة والا
بماط ما هو طاهر خصوصا بذكر الخط والخير ومع عدم الشعور والله تعالى اعلم واهل سليمان
عليه السلام لما كان في الحلة مشغولا بالملك والسلطان زيادة عن ابيه ليركن له من الفراغ
للحجة ما كان للداود عليه السلام وذلك لاسيا في مرتبة النبوة ولكن بسببه يحتمل التقاو
والله حاتم ولا يبعد كون هذا تنبها له ليلحق درجة ابيه ويحذر وحدته وحقيقته
بداود وان كان بعد المداواة فظاهر وان كان خلاف الظاهر لا اعلى وجه وان
كان فيها قبا عتبار ما يؤل اليه وقد يكون هناك عدم حصول التحريم اصلا فغناه
عالم بلح الذي يقوم او يحصل للايقان ان الانسان قد بداوي فتنه فيمنع منها حصول
منه وهو المسمى بحفظ العبد في احتمال اخر وهو ان المداواة ان اسم داودا مما كان

المقدار من الخوف لليلة المذكورة وسليمان لما كان سائلا من مثل حرج ابيه كان اسمه سليمان
 لذلك فالزيادة منه من هذه الجهة وعلى هذا فقوله الجان تلقى عليك معناه ان تلقته
 وانت سالم او تلقته في الشئ والى الله ويكون دعاء منها عليه السلام وقوله انت سليمان
 انت سليم من هذه الحرج والله تعالى علم ومن ذلك ما رواه الكليني رضي الله عنه في
 باب الحايض تفتي الصوم ولا تقضي الصلوة باسناد عن اسمعيل الجعفي قال قلت لابي جعفر
 عليه السلام ان الغيرة برئ من عيبك انك قلت له ان الحايض تفتي الصلوة فقال ساله
 لا تفتي الله ان امرأة عريان تذهب ما في بطنها من الحيض والحيض لا يدخله ثم لا يخرج منه ابرأ فيها
 وصحتها قالت ربه ابي وضعها اني وليس الذكر كالانثى فلما وصحتها ادخلتها المسجد فشت
 عليها الابناء فاصابت الغيرة ذكرها فكلمها فلم يخرج من المسجد حتى بلغت فلما بلغت ما يلج
 النساء خرجت نزل كانت تقدر على ان تفتي تلك الايام التي خرجت وهي عليها ان يكون
 الدين والمحيط هذا الحديث مشكلا من وجوه كما ترى والذي خطر لي في توجيهه والله
 اعلم اني قبل ان كان في تلك الشريعة يجب على الحايض فصا ما فيها من الصلوة في حمل
 الغوات وعلى من كانت في خلاصة المسجد كما قدم من قوله عليه السلام نزل كانت تقدر
 ان تفتي تلك الايام التي خرجت وهي عليها ان يكون الدهر في المسجد فان هذا الكلام مشعر
 بما ذكرته من معنى هل تقدر على الخروج لاجل الفضا خارجا المسجد وكيف يتحقق خارج
 بعد الظهر لاجل الفضا وهي عليها ان يكون الدهر في المسجد مع عدم ما منع كما يحسن وهو نظير
 اعتبار مثل وقت الغوات في هذه الشريعة عند من يغيره ودون هذا الاحتمال لانه قد
 جاز فاعمل مثل الفضا في المسجد الحديث فان لم يكن اعتبارها في تلك الشريعة على وجه لا يجوز
 والايضا معها الفضا ويجعل معها آخر وهو ان يكون مرادها عليه السلام ان التكليف بالصلوة
 وبرأها هو ما يرزق الله تعالى وليس كل ما فات الانسان يجب عليه قضاءه فانه يرمي
 التمس بالخروج من المسجد فانها الكون في المسجد وما عليها من خدمته تلك الايام واذا
 كان عليها ان يكون الدهر في المسجد كيف يكتمها فضا الايام التي فاتت الا لو فت للفضا
 الدهر ولا يعتد ان يكون وقوع هذا الكلام في مقام تفتي ما ذكر من كون الواجب فضا
 كل ما فات ويجعل معها آخر وهو ان يكون الكون في المسجد وخدمته على وجه لا يحصل معه
 الا الصلوة الواحدة لا المقضية فلا وقت الفضا ما فاتت مع ذلك وعلى كل حال ففيه مشا

حديث الحايض وانما
 تفتي الصلوة وانما

لعدم قصا الحايض الصلوة وهذا كله على تقدير رجوع حصول الحيض منها وعلى تقدير عدمه
 يمكن ان يكون الفضا لانه لم يحدث عنه وهو المزمع بما يقدره والله لا يمكن منه قصا الصلوة
 ويجوز ان يكون ذكر قصة حريم عليها السلام لغاية ان الله سبحانه لم يكلف الحايض تفتيا
 لهذه العلة وهي قصة حريم عليها السلام ما خطبها لبال بن الاعمال ولا لاجل الاول
 منها اقرب الى مدلول الحديث والله تعالى علم بمقاصد وليا من ذلك ما رواه
 الصدوق رضي الله عنه في الفقيه في باب الصوم الحايض والمستحاضة فلوري عن
 قال كتبت اليه امرأة طربت من حوضها او دم فغاسها في اول يوم من شهر رمضان ثم استحاضت
 فضلت وصاحت شهر رمضان كله من غير ان يقرأها فقوله المستحاضة من الشهر كله لا يفتي
 حل من صومها وصلاتها فكذب عليه السلام تفتي صومها ولا تفتي صلاتها لان رسول الله
 صلى الله عليه وآله كان يامر المؤمنين من شأنه بذلك انتهى وفي الكافي ان رسول الله صلى
 عليه وآله كان يامر فاطمة والمؤمنات في وفي التهذيب لان رسول الله صلى الله عليه وآله كان
 يامر فاطمة والمؤمنات في الكافي قال صاحب المذاهب طاب ثراه مع كونه مضمرة
 من وكذا الظاهر من حيث تضمنتها ابياب قصا الصوم دون الصلوة هـ الشيخ
 التهذيب قال محمد بن الحسن لم يامر بها بقصا الصلوة اذا لم يعلم ان عليها لكل صلاتين مثلا
 ولا تعلم ما يلزم المستحاضة فاسمع العلم بذلك والترك له على العهد يلزمها الفضا وغيرها
 ان ابقى الفرق بين الصوم والصلوة فالاشكال بحاله وان حكم بالساواة بينهما وحل قصا
 على صالة الجمل فقصت ظاهر وحملها شيئا المعاصر على ان المراد به انه لا يجب عليها قصا
 جميع الصلوات لان سرها ما كان واقعا في الحيض وهو بعد ايام ويظهر من الشيخ في الميسر
 المؤقت هذا الحكم حيث استدل الى رواية الاصحاب وهو في محله انتهى كلام المذاهب وقال
 حدي طاب ثراه في الشئ بعد نيل كلام الشيخ والذي ينبغي غلط في ان الجواب الواجب في الحديث
 يترتب على السؤال المذكور منه والاشكال في ذلك من وجهين احدهما قوله في ان رسول الله
 عليه وآله كان يامر فاطمة فان مثل هذه العبارة انما تستعمل فيها بكثرة وقوعه وتكرره
 معقول كون تركها لما تكرر المستحاضة شهر رمضان جهلا كما ذكره الشيخ ومطلقا كما يكره
 وقوعه والسائق ان هذه العبارة بعينها تضمنت في حديث من احب الحايض في كتاب
 الطهارة مرادها بقصا الحايض للصوم دون الصلوة الى ان قل ولا يخفى ان للعبارة بد

حديث الحايض وانما
 تفتي الصلوة وانما

بذلك الحكم مناسبه ظاهر تشهد بها السليقة لكثرة وقوع المحض ويكره والرجوع
اليه صلى الله عليه وآله وحكمه وانما طابا بذلك الحكم ومنافيا للفتنة الاحتمال
ما لا يرتب من زوال الذوق السليم وليس المستبدان صلح الوهم الى موضع الجواب مع عز سواله
فان من شأن الكتاب الغالب ان يخرج الاسئلة المتعددة فاذا رتبتم الشاغل نظره فيها فخرج
هذا الوجه من كلام جدي فراه الله مرقد واقول انه خطره احتمال امله في
لمن تامله بنظر صائب وهو انه لما كان السؤال كتابته وقع عليه السلم عنك قول السائل
تفتق صلاتها ونعت قوله وصامت فتفتق صورها ولا يمتوا ليا والعقل بالشواقي ولو
على وجه الاستحباب موجود دليله كذلك فيها من جليز وذلك كما هو مستعاره في
من الكتاب عنك كل مسألة مما يكون جوابا لها حتى ان قد يفتق بنظر لا يتم بين السطور وان
عليه السلم كتب ذلك تحت قوله هل يميز صومها وصادقها وهذا انب يكنا بتر الوقوع وبالفتر
من غير تقديم وتأخير والراوي نقل ما كتبه عليه السلم ولم يكن فيه واوهطفت فتفتق صلات
او ان كان فتفتق صومها ولا فتفتق صلاتها بواو العطف من غير ابيات هم فتزعم زيادة
الفرق التي التفتت الواو بها وانرا ولا فتفتق صلاتها على التي التي تترك الواو والذات واذا
التوقف تحت كل مسألة كان ثلثا اتمرة او المدة خطية عليه السلم وجهه ظاهر لو كان فان
قوله فتفتق صومها ولا مع انفصال الاليجال يترى ذلك فليعلم وجهه ذكر توجيه الواو
احتمال ان يكون عليه السلم سج الوقوع بالعطف اذ ان الراوي ذكر كلا صير عليه السلم
الثاني على الاول فالعطف اما من الاسام او من الواو فتفتق بوجه ما ذكرته على
تقديمه وجردها او لا وري الصدوق رضي الله عنه عن محمد بن الحسن الصفا راكتب
الي ابي الحسن بن عليهما السلم رجل مات وعليه قضا من شهر رمضان ولم وليا نهل يحون
له ان يفتقنا عنه جميعا سمعنا ايام احد الوالدين وسمعنا ايام الآخر فتفتق عليه السلم يقضى
اكن وليه عزرا ايام ولاه اثنان الله وفي هذا الحديث تأيد لما تقدم وربما احتل
الانكار في قوله عليه السلم فتفتق صومها ولا فتفتق صلاتها وهذا وان وقع من المعتر
رحمه الله في موضع من هذا الكتاب في غير محل عوى على الانكار كما يظفر لمن يتبع كلامه
لكن بيده ما بعده من قول لا نخرج كون اصل المعبر موجودا نعم وبها قرب بعده نحو ما
الكا في ان من دون الادم او فان لو كان ولو كان غنى الفخر للتحاشة كما في انه صحته

ومن فلت

دون الصوم ولو في قول بعض اعمامة امكن تقديرا الحديث عليه من حيث التقيد بقوله
من اقبل لكل صلاتين ولعل الوجه ما تقدم والله تعالى اعلم حديث آتية ساداه محمد بن
يعقوب رضي الله في او كتاب التوحيد من الكافي عن علي بن ابراهيم عن محمد بن اسحق الطفا
عن ابيه عن محمد بن اسحق قال قال عبد الله الديلمي سال هشام بن الحكم فقال له لك رب
فقال بلى قال فادروا ل نعم فادروا فاهرق ل بقدر ان يدخل الدنيا كلها في البيضة لا تكبر
البيضة ولا تصغر الدنيا قال هشام النظره قال قد نظرت حولنا فخرج عنك فكتب هشام
الي ابي عبد الله عليه السلم فاشا من عليه فاذن له فقال له يا ابن رسول الله اتاني
عبد الله الديلمي في عمله ليس المعول فيها الا على الله وعليك فقال له ابو عبد الله عليه
السلم عاذ السالك فقال له ل كتب وكتب فقال ابو عبد الله عليه السلم يا هشام كروا
قال فخرق لي بها اصفرق ل بالنظره ل وك قد راينا نظره ل مثل العدسة او قل منها فقال له
يا هشام فانظر امامك وفوقك وخزيتي بما ترى فقال رى سماء وارضا ودورا وقصورا
وبرارى وجبالا وانها فقال له ابو عبد الله عليه السلم ان الذي قد راى يدخل الذي
تراه العدسة او قل منها فادرا ان يدخل الدنيا كلها البيضة لا تصغر الدنيا ولا تكبر البيضة
الحديث هـ رواه الصدوق رحمه الله في كتاب التوحيد عن محمد بن موسى بن المنوكل عن
عن علي بن ابراهيم عن هشام عن محمد بن اسحق الخفاف قال حدثنا عن من صاحبنا الحديث
مع اختلاف جيزية بعض الفاظه والمعنى واحد وفي الكتاب المذكور للصدوق
رضي الله عنه باسناده عن ابي عبد الله عليه السلم قال ان بليد بن ابي عيسى بن عريم ايقن
ربك على ان يدخل الارض في الارض في بيضه لا تصغر الارض ولا تكبر البيضة فقال لعيسى
عليه السلم ويحك ان الله لا يوصف بغير ومن قد يميز بيطع الارض ويعظم البيضة وفي
الكتاب ايضا عن ابي عبد الله عليه السلم قال قيل لاسير المؤمنين عليه السلم هل يعلم بك
ان يدخل الدنيا في بيضه من غير ان تصغر الدنيا ولا تكبر البيضة قال ان الله تبارك و
تعالى لا ينسب الى العجز والذي سألني لا يكون هـ ومن الكتاب عن ابي عبد الله عليه السلم
قال اجار جلي الى مير المؤمنين عليه السلم فقال لعبد الله ان يدخل الارض في بيضه
ولا تصغر الارض ولا تكبر البيضة فقال له ويلك ان الله لا يوصف بالعجز ومن اذعن
يلطف الارض ويعظم البيضة هـ ومن الكتاب بعبءه الى احمد بن محمد بن ابي نصر قال

عن الحسن بن محبوب

[illegible]

نرويه تعالى وقعت المعرفة ضرورة لان المعرفة التي من جهة الروية اما ان يكون ايمانها ولا
فان كانت ايمانها لا يكون في الدنيا مومن لا اتفاق على عدم حيز الروية فيها مع اشتراط الروية
الايمان وحاصله ان الايمان لا يتبادر بالشرط بالروية ضد الاعتقاد والشرط بها اوصافه من
حيث ان الروية شرط للمعصية كما للحديث الذي بعده والاكتساب يعني المعصية فالأيمان
بأحد مصاديقه لا يكتسب واذا لم يكن المعرفة من جهة الروية ايماناً وقد ثبت ان الايمان في
الدنيا مشروط باعتقاد ان الله تعالى لا يرى هذا الايمان بالشرط لعدم الروية امان ان يقول في
المعاد ويتحقق والحال ان الايمان بالله تعالى واحد فان الله تعالى لا يعتد بتبعيته ولا بتدليل
يقنع ان يكون في وقت غير ما هو عليه وثابت له في وقت آخر فالأيمان به تعالى دار
الدنيا يعني اعتقاداً بأنه لا يرى لا يعتد بالمعاد بان يقال انه يرى المعاد الذي هو محل العاقبة
وحاصله ان العلم في عدم حيز الروية واحدة في الدنيا والاخر ولا يتغير ما هو ان الروية
يتحقق الايمان به وبها ولو كانت شرطاً لمقتضاه لما انقضت احد الايمان في الدنيا والحال ان مقتضى
الانصاف به فيها علم الحاقية شرطاً فيلزم عدمها شرط فيه واذا كان الايمان هو الذي يتبادر
المعرفة بالشرط به فلا يتناول ولا يجزئ ولا يلائم الايمان بالله سبحانه واحداً لا يتغير وهو
الايمان بالحاصل في الدنيا المستقر واذا قلنا ان الايمان هو المعرفة الكسبية بالشرط لعدم الروية
قد شذ ان المعرفة بالشرط بالروية صحتها فتزول على العلم انفق الجميع لاننا في منهم ان المعرفة
من جهة الروية ضرورة امان ان يكون المراد به العلم ان اهل هذا الرأي القاسد انفقوا على
ان الله سبحانه في الاخرة ضرر بتغيره تعالى به كذا ذلك فاذ لم يتغيرنا ذلك بناء على اعتقادهم
انما سد كانت المعرفة بالروية والاخر ضرر بتغيره تعالى به كذا ذلك فاذ لم يتغيرنا ذلك بناء على اعتقادهم
الكفاية به هل هو المعرفة بالحاصل من الروية والمعرفة الكسبية بالشرط لا يسبيل الى الاول
والاخر عدم وجود مومن في الدنيا لا اتفاق على عدم حيز الروية فيها وقد عتقد ان ما شرط
في الروية ضد ما لا يشرط فيه وما شرط عدمها فيه والحال ان الايمان موجود في الدنيا في
الروية معتقده فيها واذا ثبت الايمان بهذا المعنى انفق صده ولا يجزئ تغير هذا الايمان وزنه
لا قبل المعاد ولا يمتد واما ان يكون المراد بقوله على السلم انفق الجميع الحاقية والموافق تمام
وقد ربما يثبت عليه ما تقدم فثبت ان الله تعالى لا يرى في الدنيا ولا في الاخرة و
اعلم ان قوله على السلم لم يخل هذه المعرفة التي من جهة الاكتساب ان تقول ولا تقول ولا لعل

فيها

فيها رايته من المنزلة على ما تحمى المعجزة ولا يخلو التبصير هذه العبارة من شئ بحسب الظاهر فيتمثل في
التبصير فيها من الشك او ان من الشك بالمعنى في الايمان عليه السلم اجل من ذلك ويمكن تبصيرها
بان معناها لا يخلو من الرواية المعاد والحال ان قول ولا اصل ليرسل ان قول ولا تقول ولا كفى
عن المتن الثاني بقوله ولا تقول فاذ ينفى له فاعتقده ويحظر بالبيان ان القطة زاوية من الشك
خصوصاً مع تقدم هذا اللفظ في الحديث وهي هنا لا يخلو المعجزة قطعاً فهو كونه مثله
قائمة بالحال والمعلم وتشد يد اللزم معنى المعجزة ان قول ولا يقول ولا يقول ولا يقول
ولا في المعاد والله تعالى علم بمقام صلا وليانه **ومن ذلك** ما روي عن ابي عبد الله عليه
السلم قول رسول الله صلى الله عليه وآله اقرا القرآن بان الحان العرب واصوا ويا كرو ولولا ان
الفسوق واهل الكبار فينا ندرجي من عدى اقام يرجعون القرآن ترجيع القنا والنسخ والرجاء
لا يجزئ تراجم فلوهم مقابلة وقلوب من يعيه شانه **اول** هذا الحديث يدل على
على ان القنا يعمل بترجيع القرآن على المعنى المتعارف وهذا الزمان ويدل على تفسير القنا بالترجيع
المطرب والطرب خفه تصيب الانسان لشدة حزنه اوسر كما ذكره اهل اللغة وفي كون
فعدم كقول اهل الفسوق والكبار وعدم جواز الفراق وقلوب قلوبهم وقلوب من يعيه
ذلك ما هو قنا فلهذا كيف وهو كلام سيد البشر صلوات الله عليه وآله وهل
او راي احد اقران لاعبا بالمشافي والمظنور ولا فاعوا نحو حاشي يحص القنا مثل ذلك
وبه طريق سماع ما صادفنا فينا ندرجي من عدى اقام يرجعون القرآن ترجيع القنا والنسخ والرجاء
بما قد عرفت وسنوضحه فيما بعد وهل ذلك وجه غير احيا بتر السيطان وسبل الطبع وقد
سرى ذلك من صيغة القنا المعين وملاحدته صيلا الى طريقتهم واعتقادهم وكراحتهم و
من طرفنا من طرفنا من النور عن مثله وقد خص الطرح منه مثل القرائن واحرامها جيتروا
بما للرب واهل الفسوق فقلنا في ذلك من انجبه واحسن المتن به مع اساقطه بال
وعلى شيعتهم ولم يخطروا في نفسه وعدا وتلاطه عليهم السلم وعلمهم فالفان كان
هو التبرج الذي ذكره على فادنا فوصادف على مثل ذلك وان كان داجعا الى العرف كالمثل
ايضا فان لم تعرف في عرف بلاد العرب اذ سمعوا من بشدا الشعر وعينه على الطريق المعجزة
الا انهم يقولون هذا يعني اوهنا معن وقد ذكر الصوفية اسباب حصول الخبز والحال
التي تحصل للرب في بلادهم سماع القنا وتارة يقولون ان من اسبابها سماع القنا فينا

حديث القنا

قوله في الحديث ما رواه ابو عبد الله عليه السلام في تفسير القنا قال هو الترجيع
الذي هو التبرج الذي ذكره على فادنا فوصادف على مثل ذلك وان كان داجعا الى العرف كالمثل
ايضا فان لم تعرف في عرف بلاد العرب اذ سمعوا من بشدا الشعر وعينه على الطريق المعجزة
الا انهم يقولون هذا يعني اوهنا معن وقد ذكر الصوفية اسباب حصول الخبز والحال
التي تحصل للرب في بلادهم سماع القنا وتارة يقولون ان من اسبابها سماع القنا فينا

اعترف منهم بان مثل ما يفعلون وليس هو غنا فان قلت بالعرف فقد اعترفوا بان
الى التبع المطرب فلو لم يكن ذلك بدوي واذا ثبت ما يتحقق معه الغنا كان زعمنا على مذهب الاسامة
لادله الواردة في الكتاب والسنة وانما قيل ما فطر الله القلوب من حيث يشاء ولا يحيط به
مذهب الاسامة بوجوده قد استقر اهل شرعنا من الغنا المدلل بليل خاص قلت شري
كون الحد من الغنا عرفا وما يدعي انه ليس منه هل هو الامن جرك الشئ يعبر به وما ورد من
لفظ الايمان في هذا الحديث وفيه المعنى الذي عنه منه ناس من حقيق العطن عن معرفته
موانع الاغنا ومقامات استعلاها وذلك لما تلت طبيعة اهل الغنا يكون مثل الغنيمة و
الاغنا فيصرف الى المعنى المتعارف بينهم كما يعمل بعض اهل الفكر مثل قول تعالى ومن يرب
الحكماء على حكمهم فيتموهون ثم قد يوافق الغنا فتكون الحانا ولا يكون غنا ولا فالحان والفتا
والاصوات معان مثقالا وتختلف معانيها باختلاف مقاماتها فتصدق مع الغنا وفيه و
الكلام فيمن يصدق عليه الغنا اذ لا يصدق وبما يشته من له قلب ما في هذا الحديث من
التعير بالغان العرب ولهم اهل الفسوق والمجد قبل المنس الى شمع مع مساعدة الشيطان
يزيدان للامانة ارتكاب ما لا يحسن ولا يبين وهذا شأن كل صاحب شهيرة ركب في ذهنه
وطبعه وكرة التبع عنها فان ترضيت الانبياء بهذه الخلات فلا يقب هواه على الله
عنده ودعا ولو فرض عدم تحقق كون مثل هذا غنا فاحتماله راجح او ساد ومن يميل الى التفرقة
هل لا بد من محال اجتناب مثله ام لا وكيف وما ذكر سابقا من الحديث وعينه شاهد به
على كون مثله غنا ولقد سري هذا وما هو اعظم منه من معاينة اهل الخلافة ومن مثله
عم ومطالبة كبرهم وعدم تميز الغنى من السنين والميل الى طريقتهم لما عينا من المشاغل
وعنه ذلك فمالا هذه الهداية وتعود به من الخذلان والاملا والخللا انجوا ذكره
واعلم ان هذا الاسم وهو النقص كان مستملا في فقه من الحكماء الزايعين عن
طريق الصواب ثم من بعدهم كان حقيقا جماعة من الزايعين وجماعة من اهل
الخلافة يعصبوا للاسلام وكانوا عدا الى محمد الحسن المجري وسنن ان الثوري
داي هاشم الكوفي ونعيم ومن اعظم رؤسائهم حسين بن منصور الجليل وله قصص
منحوه في كتابا ككتاب الغيبة والاقتضاب للشيخ الطوسي وغيرها وادنى
الاهلية وورد التوقيع من صاحب الامر عليه السلام بلفظه كذا كتاب الاحتجاج وفي

وصف

وصف الشيخ المفيد كتابا في الرد عليه وعلى ثابته ولويس عمل هذا الاسم احسن الاساميه
لا في زمن الامام عليهم السلام ولا في غيبة صاحب الامر عليه السلام فاما انى الامر الى هذا
الزمان وما فطر الله القلوب من حيث يشاء ولا يحيط به مذهب الاسامة كذب الصوفية فمن اعجبه منها ما يليق ولا
منا فاذ له لغوا عدا الشريعة ثابته ذلك لكنه كان متمسكا بقوا بين الشريعة ولم يتجأ وزمما
هو موافق ولم يلفظ الى ما سوى ذلك فترى الامر لا يقبل بعض مجسم طريقتهم وراوان
من تبع بعض اسامهم كان من هذه الفترة فضلا بهم كالمشتد في ذلك فانتهت الحال الى جعل
الرفض والصفى والغنا من العبارة بل ربما صارت افضلها واكملها عندهم وشوا وتساوا
ما ورد من يتخون اليوم ظاهرا من الذين من ذلك وصار اعتقادهم في النواصب والوفاة
دقه انهم على الحق فتركوا امور الشريعة والظهر والضعيف العقول والعوام حسن هذه الطريقة
وموهوا عليهم اشياء يدعون انها من باب الكشف والكرامات واستغفواهم لذلك فاطا
عوم وساعدتهم على ذلك دفع المساق بالتمكليف التزهير وسبل الضم الى ما يندلج الفتن
حق النظر الى صور المذكور الحسة وادعوا انهم تنكشف عليهم الامور من غير واسطة خيرة غير
فتبهم دعاء الناس وغناهم واقبوا انفسهم في الوباضات المنزلة من مثلها في شرعنا اهل
اذهانهم تصفون بذلك وليت شعري ليحصل من هذا شئ مما يدعون فاي فرق بين المؤمن
والكافر المسلم والزيدى فان قد شاع وزاع ان كفا للهند ويترجم كثر ما يرتاضون دينا
احرزوا ميل ما يدعونه بل بما هو بايع واهل التخيير والشعيرة والحرر بما يترجمهم اشيا
ما يدعيه هؤلاء من غير محبة لمن يفتن ذلك واهل الكرامات والمجرات هم الذين
كانت تظهرهم الامور من غير هذه الرضاة ولم يكونوا من اهل السحر والتخيير والشعيرة
ونحو ذلك واهل التقوى الذين هم محل لان نظيرهم الكرامات لم يدعوا ولا حتى لهم
شئ من ذلك وكانت تربدهم الدنيا فيفرون منها خا لرك من الاسد ونرى هؤلاء
يضيعون العروة بما يليقونه لغا يرا تقيا والعوام بهم يلبغ ذلك الاكابر والحكام وشيخ
حزبهم فيقبلون بهم ويخدمونهم ويحلمون ذلك وسيلة الى القرب بهم وجلبا لقلوبهم
سببا الى التردد اليهم ومع ذلك يتوقعون منهم وياخذون منهم الاموال وربما تعزوا بعضهم
بعدم قبول السير شركا لوفيق الكثرة اذ حبالها الجاه وبما ليل اليهم ولو كان تركهم
الديانة الله والاشرة لم يكن شئ من ذلك ولعلوا يقول رسول الله صلى الله عليه واله

العبد الايمان حتى يكون ثقله الشئ احب اليه من كثرة حتى يكون ان لا يعرف احب اليه
 من ان يعرف ويقول الباق عليه السلم في وصيته لجاريها بواجبهم من اهل زمانك ان
 ان حضرت لم تعرف وان عبت لم تقتد وان شهدت لم تشا وروان ذلك لم يقبل منك وان
 خطبت لم توضح الحديث وهو طويل بهذا واسأله هو ان يهدد بالتقوى كما قيل هدى المكارم
 لا تعيان من بين شيئا بجاه فغا را بعدا بوالا **فصل الاثر** الى ان صار الشئ
 عزيز مشروط بالعلم ولو يعلم الذي يدعو به بل يجره في الناس المشاعر عند كثير الناس
 وتليد الطاهر بذلك وتلك الباطن اما فارغا ما ينبغي او ملو ما يعلم الله وصار من
 زهده وصلاحه بطريق الشريعة المطهرة ممقوتا عندهم وما ذاك الا انه لو شل
 لقال قال رسول الله صلى الله عليه واله وقال امر المؤمنين على السلم ويزجرها وهم يدعون
 انهم يقولون قال الله من غير واسطة وقد يقول بعضهم قال الرسول لكن يدعوى مشا
 له وان كان بينهما الف سنة فما زاد فيليس ان شاء في صورة المثال وكذلك الاثر عليهم
 السلم وانهم دنا لونه من كل ما يبردون ويخو ذلك من الخرافات التي لا تقبلها عقول
 الجاهلين ثم لا يجدون الشياطين تتراى لهم في صورة مختلفة وان يحصل لهم حظ في
 مزاج عجيب يرون ما يوههم مثل ما يدعون وقد يتضم الى ذلك استعمال بعض المخبر
 لفرج الباعثة على مثل ذلك **واي لا عجب** ممن يدعون ذلك على اختلاف من
 ظاهرا فكل يدعى كشافا يوافق اعتقاده فالغزالي مع دعواه الوصول الى هذه المزية
 له فضل في بركته على بن ابي طالب عليه السلام بمراتب كما هو ظاهر من طالع احياء الذي هو
 احياء الباطل وكما انكشف له عدم جواز نسب بن زيد لعنه الله لا ندر رجل سلم ولو كان
 قائما للصبين عليه السلام ليرى ذلك لان غاير هذا انروا كيرة وذلك لا يجبر به وانكشف
 له بطلان مذهبه الا ما فيه بعد ان ترك الشريعة وانقطع في دمشق ومكر الشريعة
 نحو عشرين سال زمانا القلوة في اخر عمره فقصت كتابا باسماء المفسرين المتنازلين
 الرد على من يدعى العصمة وابطال مذهبهم وسام اهل التعليم وضرب لهم مثلا باخذ
 عن المعصوم بمن تولى جميع النجاسات فطلب منه ان يتطهر به منها وسوى ذلك فلما
 انتهى الى ذلك الما لم يجد ماء يطهره وزيل عنه الاجنات فيبقى في نجاسات
 طول عمره ويكره منه في احياء وغيره فانك الروافض خذ بهم الله وقال فيه انه لو حيا

اليتا را قضي واخفى ان له طلب دم عند احد فقتله دمك هذه لان استيفاء مشروط بخصونه
 اما ما كان فاحضر حتى فتوى لك ومثل ذلك كثير وما نقلت من مضمون كلامه ومعناه كان
 غايري ولم يحضر في عين الفاطمة وعباراته وان لم تصدق فتعليك بالمراجعة وقد صرح في
 كتاب المنقذ ان كان في تقييد من الانبياء والملائكة من مشاهدتهم على وجه القطع كل ما يريد
 ثم ينبأ اليك كتاب يسمى سرها لمن فيه مقالته يظهر منها ميسله الى الحق ونطقه به ليكون
 محمدا عليه فان كان سابقا فقد فعل عدة عن الحق وظاهر المنقذ ان كتب في او اخر عمره
 ان بعضهم يكره ان يكون سرها لمن له اذ ان المقالة المذكورة من قوله من عزه فان بعينه الكتاب
 ليس فيها شئ من هذه القبيل ولو فرض كونه له وانه كثير اخر جميع ما كتب صار يستحق ذلك
 ما يذكره شانه وكان من قد صرحوا انهم في حفظ شريعة النبي واهل بيته عليهم السلام
 وحافظوا بانفسهم حتى ثلثت ذلك امرهم على الحق حبب سلوكهم غير هذا الطريق الضيق
 الذي لا يصبوا فيه بمصالح الدنيا **وسكن** الشيخ في الدين في فوضا انه اسرى به مرارا
 اظنها سبعا وفتحها في كلام طويل يتضمن صورة الامراء وذكره هذا المقام وما يناسبه
 انه داي اياكم الصديق لما وصل الى العرش بعد ان كان وي كل ساء احدا من الانبياء
 نبينا وموسى وعيسى وابراهيم صلوات الله عليهم فكانت مرتبة اعلى من مرتبتهم ومساوية
 لمربية تعالى ومفارقة لها وادخلة اول الفصوص انه من اسلم رسول الله صلى الله عليه
 وآله وامره له بعين ما كتبه وسمى نفسه خاتم الولاة لتمام راء وعز ذلك له وغيره بما ينبغي
 منه في الله العجب من مكاشفات يظهر منها للتا صبي انه على الحق والحمد لله على الحق ولعلنا
 الوثن انه على الحق واللامامى وكما غيرهم فادري اي حق هذا واي دين هذا واي مكا
 هذه وما وجد الجميع والوفيق في ذلك تلوكا نت هذه المكاشفات المتقدمة للغزالي و
 ويحتمل حقا ان على الاسامي ان يعتقد بطلان مذهب الاساميين ان قلدتم وان انكشف
 ذلك له كما انكشف لهم كان اظهره المظللان ومن العجب الاعتقاد في مثل هؤلاء
 الشهادة لهم بالتحقيق وتكفير اهل اهل الاساميه بل يكذبهم بكتابيات الباطل من
 الشريعة كتمهيتهم انا وحدثنا بنون اشارة الى قوله تعالى يحكى عن الكفار انا وحدثنا
 اياه ناعلى امة ونا على انا وهم مقتدون ومثل ما بنى اركب معن اى ولا تكن مع
 الكافرين بعد الشريعة عليهم بالخصوص كالسيد المرتضى والشيخ المعين واما اهلها

وبما يقتضي شمول الجميع باستزاده ذلك من حيث ثبوت ذلك لكل من جالط طريقته التي
اخرتها ولم يوجد من الاسامير عالم سلك هذا الطريق وحاصل معيته ان سلك طريقا لا يقتضي
الى الاختلاف في الحق كدعوى القائلين ان كتابنا المأخذ من الضلال والاختلاف جعله من باب
الكفر وقد جعلوا العلم للذين يعلموننا ولبالغنا في قولهم تعالى وما يعلمنا ولا يعلم الا الله
والرايحين في العلم بالصوفية وفي هذا رد على من خصهم بالرسول والائمة عليهم السلام كما
هو المذكور في باب من الكافي وعينه مشتمل على حادي عشر عن علي بن ابي طالب عليه السلام قد دل على احكامها
بذلك ومن حصل فيها تقدم مثل الشيخ المفيد قدس الله روحه وقد شرب له مثل صاحب الاس
عليه السلام في توفيقه له في الهيئة الكبرى وهو ما تقر به رضى الله عنه مثل قوله في موضع
الاجابة يد والوالا رشيد الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان ادام الله عزله **ومنه** اما بعد
سلام الله عليك ايها الرجل الخلفي الذين المخصوصين فينا باليقين **ومنه** ونعميل ادام الله عزله
لنمر الحق والمجرب منسوبك على تخطك عنا بالصدق انه قد ان لنا في تشريفك بالكتابة تهنيتك
ساقو به على واليائينك **ومنه** هذا كتابا اليك بما اخبرني والي والخاصة وراد
والصالحين والوفى بحسبك الله بعينه التي لا تنام فاحفظ به ولا تظهر على خطنا الذي سطرنا
بما له ضمناه احدا وادمانه الى ما سكن اليه **وفي فروع آخر** من عباد الله المريد
في سبيله الى العلم الحق ودليله حب الله الحق اجمع سلام عليك ايها الناصر الحق الداعي الى الله
تكملة الصدوق **ومنه** وبعد فقد كنا نظرا امتحانك عميمك الله بالسبب الذي
وهبه لك من اولياءه وحرمتك به من كيد عدائهم **ومنه** ونحن بعد اليك ايها
الولي الجاهدين الطالعين ابرار الله بفضله الذي ابدىه لك من اوليائنا الصالحين **ومنه**
هذا كتابا اليك ايها الولي المخلص الحق العلي باملائنا وخط قضا **وقد** نقل الطبرسي رحمه
الله في كتاب الاحتجاج وذكر الشيخ محمد بن شهر اشوب رحمه الله في رجائه في وجه حقيقته بالمفيد
ان صاحب الامر عليه السلام بذلك قال وقد ذكرنا ذلك في كتاب المشايخ يريد ما نقله الكثير
من الوثائق ظاهر وذكر العلاء شهاب في الملاءمة عوذ ذلك ولولا الاطالة وسهولة
المراد لقلنا لقلنا بها ان لم يفت عليها فليطلبها من الكتاب المذكور ويقر من المكفران
له اعتقادا وعلما **كتاب الاحتجاج** حيث اشرقت منه ما توهجه مؤلفا لطيف ومن خواص
الشيخ المفيد ورضي الله عنه ما ذكره الشيخ منتجب الدين على بن الحسن بن بابويه رحمه الله

في رجالنا الذين عن الشيخ رحمه الله ابو الفتح المظفر بن علي بن الحسن المهراني ثقة عين وهو
من سائر الاسامير صاحب الامر عليه السلام الشيخ المفيد باعده الله محمد بن محمد بن النعمان في الحادي العاشر
رحمه الله وجلس مجلسا للشيخ المفيد والشيخ الموقفي في جعفر الطوسي وقرا على الشيخ دهر في طلبها
والذين والادعته وجمع الله ثم ذكر مولانا **هـ** وهذا سبيل من يدعي العلم منهم والكثيرون
تخصيص هذا العلم وانما يشبه فالتفتك باقوام منهم وهم الكثرهم وهذا الزمان فانك لو فقتهم عما
واخبر حقيقته مقامهم وجدتهم كالبهايم الجاهل لا يعرفون مسئلة من دين الله ولا حرامها ولا احكامها
ولا يجدون لهم احسن الحكم مما لا تروى الناس فيقولون عليهم ويعبرون بهم ويكادون فيجدون
هم كقول الكفار باصنامهم وبآل عقائد فيم الى ما قيل في اننا نرا فضل الصالحين والامم وقرينة معناه
وحاشي اليهم ان يشيروا بما مثل هؤلاء فاليست مكلفون تركت ما كلفت به بل متفادون لما حجت الله
مسجدة بعبادتهم عن مثل هذه الذائل ولقد ساهدت بعض هؤلاء وتخصصت عنهم
لارادتهم فانك تفتي من حالهم ما ليس من باب الكسب الذي يدعوننا ويدعيهم وتقل
تجيب من بعض الخشب والخير وزاد يعني في هوان الدنيا وسوخالها ومن تامل حول
الدنيا وخشيته قدما وحديثا راي هذا نظرا رواشاها وليس من اعطاء الله العقل مع اسرار
وان لا يكتب والامر باتباعهم بعد توبة ترك الشاغل والناية والجاهدة فان كلاما مبرها حان له
ولا تكلف بما لا يطاق واعلم ان سلا سيرة الصوفية الى الامامية كان في اول الامر من
يفرق بين القدر والباب والاهلب والفراب فكان من يميل الى طرف من مقام عقارته
الكتاب ويتريك الفشار وكان الباب حسنا اما ما حوزا من كلام الامامية والادوية ومن عجزوا
حذوهم من العلماء الاغتيا فانهم كانوا يدخلون مثل ذلك في كثير من موطناتهم فيجوز لهم
كثير من كلام مثل المومنين عليه السلام ويحذوهم بعد ذلك يترقبون الى ما ولا يدركها بما
بوافق مطالبهم وفيما سب ما ربه وكان من عجزا وتجب ما ذكره جعله من جهلنا وسال تطهر
الفسن وتكريرا وابعادها عن الزد ابل ومع ذلك فالمطلب الاسحق عنده والخلة المحي ليدريك
طريق الشرح وافقا لغيره كما براه من حال مثل جدي السيد الثاني وغيره من علماء الفرق
المجدة ثم راد شي الامرو وصل الى ارتكاب ما سلكوه والاعتقاد على ما قالوه ولو سماع ههنا من
عز تميز وفوق الى ان وصل الامر الى التفرق من الشرح واهله وحل تحت هذا الامم وههنا الصوفية من
يحيى به وينيب اليه فقط فاققر المدي على ذلك واكتفى المريد به فصار المظهر محض الاسم في

الغالب والافلا مشاحه في الهنيه اذ كان النبي مينا على اساس صحيح ثابت وهذا من مفا
 هذا الاسم لشتمل على ذكرناه ولو بقى ما هو مشاعرت سابقا من الزهد والصلاح
 والشقوى والويع وامثال ذلك وهو الذي كان ثابتهما بين اهل الايمان ووربه
 القرآن والاجبار لم يتطرقا اليه هذا الغش ولم يترتب عليه هذه المفاسد التي
 ترتبت على لفظ الصوف ومعناه فدخل الغش ولم يمتد بها والمثني على غير ما مر به
 الميزان اذ لم يعمل بعقله ويميزه وحمل الفرق والتبيز للميل الى جانب الشرع واهله والتبيز
 منه ومن اهله وعلامه التبيز منه التبيز من اهله ووربه اظهروا التبيز من اهله
 بتقصير يدعونه ومن هذه حذرة طبر لان اظهروا التبيز من الشرع ليس لهم فيه مصلحة
 ولا صفة فابطلوه واخبروا الى وقت يكتهم اظهروا وتعللوا بالقدس واهله والافلا
 تقصير من حاشي الشرع لا يلزم منه التبيز في الشريعة وعدم متابعتها **وقد** هذا الزنا
 الذي ذكره سيد الاوين والابن صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله في وصا باطرية
 لابي درويش الله عنه حيث قال من حملها يا ابا ذر يكون في آخر الزمان قوم يلبسون الصوف
 في صيغهم وشانهم يرون الفضل لهم بذلك على غيرهم اولئك تلعنهم ملائكة السماء ولا
 رضى نقل ذلك ورام تبا في ذار رحمة الله وعثره بالمد المذكور في محله وهي مشهور في
 كتاب اصحابنا **ومن مواعظ عيسى عليه السلام** وصعد من الجبل وعزوه وهي مشهورة ومكره وكتب
 اصحابنا ايضا بحق في ذلك ان الناس لم يزلوا يردوا على عله فاحبها وطبها وجسد عليها
 حتى لا يستلخ ان يجعل الناس شجرة وما اذا بغضت من الاعى سعة نزل الشمس وهو لا
 كذلت لا بغضت من العالم عله اذ لم يعمل به ما اكثر مما للبحر وليس كلها ينعف ولا يوكله
 اكثرا لعلها وليس كلهم ينعف ما علم وما اوسع الارض وليس كلها سكن وما اكثر المشكلين
 وليس كل كلام يصدر فاحفظوا من العناء الكذب الذين عليهم ثياب الصوف مكل
 رؤسهم الى الارض يزورون بها الخطايا بطوفون من تحت حجابهم كما تروق الذباب و
 فوضهم بمخالف فعلهم وهل يفتنى من المعوج العتب ومن الخنثى الذين وكذلت لا يفتن
 قول العالم الكاذب الا ذموا وليس كل من يقول يصدر انتمى لثقل من كلامه صلوات
 الله عليه فان قيل كلام عيسى عليه السلام يدخل تحت كل عالم غير عامل وتري على الشريعة
 كثير منهم من هذا القبيل قلست قدوردت شان العالم بغير علة كلام عيسى عليه

ورواه ابن التميمي
 الاصل والاصح
 في كلامه الاصل

ابن

انهم من كلام الانبياء والائمة والحديث القدسي ما يعظم الظهور كما هو معلوم من تتبعه ولكن
 على الشرع ان يتفادى في العمل وما لوالد الحب الدنيا وهم الاقارون قبل هذا الزمان فاقم مع
 كمالهم والعمل بغيرهم وانما اقدم العلم ثابت في موضع وان كانا مودعين ويزعمون
 بالنبوة الى العمل بيننا على غير اساس حصل ما يسمى عملا في الجمل والمركب على ان ساكنين
 له من العمل لا يفتي صدق اسم العمل عليه فالذي يفتي عمره في مثل ذلك لا ارضا قطع ولا طرا
 ابقى والا يكون نارا كالا في القيعين ولا يترتب له وان كان العلم مقرونا الى العمل فادنا
 والا ارتحل منه **واحتاج الى عبد الله عليه السلام** على الصوفية دخلوا اليه فبينما يتون
 عنده من طلب الزرق بما يتعلق بسفيان الثوري وغيره مشهور في الكافي وغيره ولبسوا
 وهذا كلامه مع سفيان الثوري يركا وتنبها وايضا ما من قدم العقلة **دخل** سفيان
 الثوري على ابي عبد الله عليه السلام فابى عليه ثياب بياض كانها عرق البقر فقال له ان هذا
 اللباس ليس من لباسك فقال له اسمع مني وبع ما اقول لك فاجرتك عاجلا واجلا ان
 زمان مقفر جرب فاذا اقبلت الدنيا فاق احلبها بيا ابرارها لا جاراها ومومتها لا متا
 وسلموا لكانها رها فا انكرت بان توري حوايه انتم لمعا توري ما في قطع من عقلت صلب
 ولا ساء والله في صلي حق امرى ان اضعه موضعها الا صنعت قال ثم انا قوم من غير
 القنهد ويدعون الناس ان يكونوا معهم على مثل الذي هم عليه من النقش فقالوا له ان
 صاحبنا حصر من كلاسك ولم يختره حجه فقال لهم وما تو اجمعكم فقالوا له ان نجمعنا من
 كتاب الله فقال لهم فادلو بها فاهما حق ما اتبعه وعمل به فقالوا يقول الله تبارك و
 تعالى يميز بين قوم من اصحاب النبي صلى الله عليه واله ويثرون على انفسهم ولو كان بهم حصاة
 ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون فبيع ففعلهم دة لهر في موضع اخر ويطعون العلماء
 على حبه مسكينا وبيما واسرا فحقن نكفي هذا فقال رجل من الخبيثا انا رايتكم تزهدون في
 الاطعمه الطيبة مع ذلك تارون الناس بالخروج من اموالهم حتى تنعموا انتم منها فقال ابو عبد
 الله عليه السلام دعوا عنكم ما لا تنفعون به اجروني ايها النفر الكرام علم بياض القرآن من مشقه
 ويحكم من مثابه الذي في مثله مثل من مثل وركت من هلك من هذه الامة فقالوا او
 بعضه اماكله فلا فقال لهم من حنا انتم وكذلك احاديث رسول الله صلى الله عليه وآله

فاما ما ذكرتم من احبا داه من اجل بابا في كتابي بعن القوم الذين اجبرتمهم بحسن دعا لهم
فقد كان ساجدا يذبحون ويكفون بنوايته وفواهم منه على الله عز وجل وذلك ان
جل وقدس امره بخلاف ما عملوا به فصار امره ناسحا للعلم وكان نبي الله تبارك و
رحمة منه للمؤمنين ونظرا لكيلا يفرقوا بينهم وعيا لانهم منهم الضعفة الصغار والولد
والنساء والفقراء الذين لا يصبرون على الحج فان تصدقت برغبتك فلا عيب
فيهم ففعلوا وهذا جرمهم ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الله عز وجل ففعلوا
شرف من اودنا بنوا ودرهم بكمجها الانسان وهو يريد ان يعطينا ما فضلها ما
الانسان على والد يرمي الشايع على نفسه وعياله ثم اننا نرى على قريش الفخر ثم الراجحة على
بشرانهم الفخر ثم الحاشية في شيعي الله وهو احسن الاجراء قال صلى الله عليه وآله
للاذنا اي حيث اعقب عنده من رحمته اوسنة من المؤمنين ولم يكن عملك بجزهم ولا
اولاد صغار اولا علمون امره ما ترككم تدفونه مع المسلمين بترك صبيحة صغارها
انما سر في حديثي اني ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال بما من يقول الا في قلنا
ثم هذا ما نطق به الكتاب رد القومك وبنيته عنده مفرضا من الله العزيز الحكيم قال
والذين اذا اففقوا المرء فقالوا ولم يبقوا وكان بين ذلك قوما ما افلا ترون ان الله
تبارك وتعالى قال فيهم ما اركم تدعون النار اليه من الامم على انفسهم وسمى من فعل
ما تدعون الناس اليه من سرهم وفي غير كتاب الله يقول ان لا يجيب المرء في هذا
عن الاسرار وبها هم عن التفتير لكن اس بين امرين لا يعطي جميع ما عذره ثم يدعو الله
ان يفرقه فلا يستجب له الحديث الذي اخاه عن النبي صلى الله عليه وآله ان اصنافا
من امتي لا يستجاب لهم دعاءهم رجل يدعو على الدية ورجل يدعو على عريم ذ
له مال فلم يكتب عليه ولم يسمع عليه ورجل يدعو على امراته وقد جعل الله عز وجل
تخليه سبيها سيرة ورجل يقدع بيته ويقول دابة فني ولا يخرج ولا يطلب
الرزق فيقول الله عز وجل له عدي الم اجعل لك التيسيل الى الطلب والفرجة في
الارض من عجائب حكمه فتكون قلا عذرت فيما بيني وبينك في الطلب لا يتابع امره
وكيلا لا تكون كالا على هلاك فان شئت رزقتك وان شئت قترت عليك وانت
غير مهمل ورجل يذبح ورجل رزقه الله عز وجل ما لا يكثر ما نفقه ثم اقبل يدعو باب

اورقني

اورقني فيقول الله عز وجل لادركه ذلك رزقا واسعا انما اقتصدت فيه كما امرت ولم تشر
وقد نهيتك عن الاسرار ورجل يدعو قطيعه ربح فربح الله جل سبه بين صلى الله عليه
الله كيف تبغ ذلك انه كان عذره او يده من الذهب فذكره ان يثبت عليه تصديق بهاد
اصح وليس عذره شي وجاء من ياله فلم يكن عذره ما يعطيه فلامه السائل واغم حوت
لم يكن عذره ما يعطيه وكان رجيا ريقا صلى الله عليه وآله فادب الله عز وجل بينه
عليه السلام بامر فقال لا تجعل لك مذلة لا تعتقل ولا تبطل كل البسط ففعلوا
بحسبوا يقول ان الناس قد نبأوا ذلك ولا يبدون ذلك فاذا اعطيت جميع ما عندك من مال
كنت قد حرمت من المال هذه احاديث رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله فاصبروا الكذب في الكتاب
بصدقه اهله من المؤمنين وقال ابو بكر عن موته حيث قبله اوص فقال اوص بالحنس
والحنس كمن قال ان الله جل وعز قد نبأ بالحنس فاوصى بالحنس وقد جعل الله عز وجل له
عنده موته ولعل ان الله جل وعز قد نبأ بالحنس فاوصى به ثم قد علمت بعد في فضله وزهده سلم
الفارس رضوا الله عنه واودع ربه الله فاما سلمان فكان اذا افزع عطاء دفع منه
قوته لسته حتى يحضر عطاءه من قافل فيقتل له يا ابا عبد الله انت في زهدك نفس
هنا وانت لا تدري لعلك توت اليم واما جابر ان قال ما انكم لا تجدون لي
المقار كما خفتم على الفتا ما علمتم يا جبر الله ان الفتى قد نكثت على صاحبها اذا لم يكن لها
من العيش ما تعتمد عليه فاذا هي احزنت معيتها اطاعت واما ابو ذر فكانت له ذنبا
وسويها يتجلى بها وينبع منها اذا اشترى اهلها لم او نزل به ضيف اوراق باهل
الماء الذي هم معه خضاصه يحلم الجزير ومن الشايع قد مر ما يذهب عنهم
بقرة اللحم فيقسمه بينهم وياخذ هو كصيب واحد منهم لا يتفضل عليهم ومن ازيد
من هولاء وقد قال بينهم رسول الله صلى الله عليه وآله ما قال ولبيع من امرها
ان صاروا ليعيدكان شيئا اليه كما تأمر الناس بالقاء المتعمق وشيئهم وتؤثرون
على انفسهم وعيالهم واعلى ايضا الفرائ سمعت ابي بروي عن ابا عبد الله السلام ان
رسول الله صلى الله عليه وآله قال يوما ما عيب من شيء ينجي المؤمن انه ان فرس
في دابة الدنيا بالمقادير كان حينا له وان سلك ما بين مشارق الارض ومغاربها
كان حيزا له وكل ما يصنع الله عز وجل به فهو خير له فليت شري هل ينجيكم ما قد

لحقن التجميع وفي ذكر اهل الصنوق مع الايمان بالخطا اهل الكبار يتركه قوله
 ترجيح الغنا من غير ذلك اهل تنبيه على ان الاضافه بغيره هذا يدركه الوق السليم
 واذا ظهرت ما ذكرنا تلك ان الاسطفا الى فرصته من عقولهم وهذا يتقدم ايقظ
 واسطه بين الحان العرب ولحن اهل الصنوق واهل الكبار بل منه اشارة الى ان هذه
 الاسطه هم اهل الصنوق باعتبار ذكر اهل كبريا وترسيب اهل الصنوق بين اهل
 وما تقدمه على ان من الغنا عند لا ماصيه ما يتحققه من حاصصه الغزالي ومنا بعد
 فتا جعت من سحرها يدل على العرف وتعرف الغنا عندنا ولنا ان تنق الى اسطه
 آخر وهو انما لا يتصور ان يصدق عليها تعريف الغنا ولا يصدق لا بسبيل الى الثاني
 لا اعتبارا فيهم بان مثله غنا كما تقدم من ترجيح بان الغنا من اسبابها انما يحصلها المريد
 واليت سوى ما يفعلونه والغنا عرف العرف ان بذلك ان صدقه ولا اصل عدم النقل وتولد
 عليه السلام لا يخرج من تركهم جمع تفرقة وهي معلومة ومعناه والله اعلم انهم لا تتخالفهم بالترجيح و
 المطرب لا يستدعي التفرقة فيفضل عن ان يصل في قولهم لتدبر واصعابه ويا ملو ما فيه مما
 يقعهم عاجلا واجلا بل يكون مستغفلين باخبار الالفه وتزبيها وملاحظة الفامات
 وتحتسب الصوت والترجيح بحيث لا يجمعهم ذلك ما هو المقصود من تلك في القرآن ومن كان
 كذلك فقلد ومغلوب لا يصح ان يكون وعاء لذلك اذا كان الاء او نحو مغلوبا فاسرا
 بغير ان يحفظه في شيء ويكون وعاء له وكذلك من يجبه ارجهم وطريقهم فان هم يكون
 على المطرب واللاء الحاصلين من السماع ونرماد على تناول ذلك من يجبه شانهن
 لم يحصلوا ويتيق له سماع بل يخرجون ذلك يجبه ويحتفل في قولهم فلوهم مغلوبا في
 عليهم بذلك فيكون اشتاء والاول اخبار والاشاء ابلغ والله تعالى اعلم فان قلت روى عن
 ابي عبد الله عليه السلام ان رجلا جاء اليه فقال له اني جيتنا وهم حوان يتقنين ويضربون
 بالاعدد فيما دخلت الخراج فاجابهم الجواب استماعا مني فقال له عليه السلام لا تغفل فقال له
 ما هرغي ايتيه برحلي فما هو سماعه يا دني فقال الصادق عليه السلام تاهه انت اما
 سمعت الله يقول ان السمع والبصر والفؤاد كل كان عنه مسئولا فقال الرجل كافي لم
 بهذه الاية من كتاب الله عز وجل من هرب ولا يجز الاجرم اني قد تركتها في استغفاره فقال
 له الصادق عليه السلام ثم ما غفلت وصل ما بذلك فلقد كنت مغفرا على من عظم ما كان اسوأ

لكن

لكن لو لم يعل في تلك استغفاره وسله المومنين كل ما يكره فاذكره الا القبح والقبح وعه
 لاهله فان لكل اهلا فيه ولا يعل ان الغنا اذا كان مصاحبا للضرب بالعود حراما ولا
 يدل على تحريم الغنا مجرد قلت ولا في هذا اليوم اعزاف يتحقق الغنا في ذلك وثانيا ان
 السؤال ان نوع من الغنا والمطرب باليتعنه وغيره ما ذكرى كذا لانه على له الاجرم فيها
 عدا ذلك وى مسك يتوههم كونهن باب المطابق والمقتد وذكروا هذا الشهر ترد ليلابن
 محلي الغنا وبسط الكلام في هذا الحديث لاقتضاء المقام ذلك وقد فرغ من هذا الكلام
 في رسالتهم اضافة ما نثر والله الهادي الى سواء السبيل وهربنا ونتم الزكيل **وقولك**
 ما رواه محمد بن يعقوب الله عنه في باب شتيه من داي صاحب الامر عليه السلام عن علي بن
 محمد بن محمد بن علي بن ابي بصير عن ابي عبد الله بن صلوات الله عليه السلام ان سواد الناس سجدوا لابي
 عليه وهو يقول ما جئتكم امروا **اقولك** انما هذا من المظان للناس كان يحذرونهم بعضا
 على ان لا يصلوا اليه ويستلوه فقال عليه السلام ما جئتكم امروا اي لم يصرروا بالغا زينة اسلهم
 الجبر الى امره لا سلام اذ لم يصلوا لاهل الخا ذب والزام وباردة الخا ذب على الامام والوصول
 اليه في غاية العدل وهو عزيراد والله اعلم **وقولك** ما رواه محمد بن يعقوب بن
 الله عنه في الكافي باب ان حديثهم عليهم السلام صاحب **من** احمد بن ابراهيم بن موسى بن
 هرون بن مسلم عن سعد بن زرارة عن ابي عبد الله عليه السلام قال ذكرت القبر يوما عند ابي عبد
 عليه السلام فقال والله لو علمت اني ابراهيم في قلت لسان لقتله ولقد رآني رسول الله صلى الله عليه وآله
 بينهما فاختكم بما يخلق ان علم العدل صاحب شصعب لا يحتمل الا بغير من سئل اسلكه مغرب او
 عبد من اسحق الله فليلايمان فقال وانا صابر لسان من العدل، لانه امرنا اهل البيت فلك
 شتيه الى العدل **اقولك** في حديث آخر فقال لهم الله قائل سلمان فالمعنى والله اعلم
 ان سلمان لما كان عنده من العلم ليس عندنا في مرضي الله عنها فلو لم يكن في ذلك لوى ان
 مثله لا يفر من مثل بني امام وليس سلمان احدهما او ساحة يكون باعشا على استجدال
 قتل سلمان فكان سلمان يكتم ما عنده حتى من ابي ذر يقته منه مع الله فخره
 وصوله منه مع عدم التيقه بطريق اوى وقوله عليه السلام اني علم العدل، ارج لبيان ان
 رضى الله عنه كان يحتمل ذلك ويحتمل وجه آخر وهو ان ابا ذر يعلم ما في قلب سلمان
 لئلا يسب ذلك العلم حيث لم يقدر على كتمانته فلم يحصل منه التيقه فيقتل لذلك وهذا

حديث الخا ذب النجاشي

حديث الخا ذب النجاشي

حديث الخا ذب النجاشي

حديثنا في الحديث
في ثنايانا

عالمين كلام الروي او معتزلة والله اعلم **ومن ذلك** ما رواه في الحديث الذي
ما ترددت في ثنايانا فاعلمه كثر حتى في وفاة المؤمنين بكثرة الموت وكثرة مسائر الحديث **اول**
بيكان ان يقال ان هذا نظير قوله تعالى والتبوات مطويات بيمينه وما في الحديث من قوله
المؤمن بينا صبرين من اصابع الرحمن وغير ذلك مما يستعمل على ظاهره وحقيقته بل يفتي
فيما لا يبل ولما كان الجبين يفتي بما لا يمكن والفرق ما بين الاصبعين يفتي تمام الحكم من
القلب كيف شاء ما كان في الكلام اسقاطا ولما كان من يتحقق فيه الزود قد سقار من
عنده امر ان يقتضيان التردد كان مقتضى التردد يتقاربت فتنة ما تعجب في الجبين
ادنى تردد وهكذا وقد عارض في الحديث نطق المذنب تعالى وحكمة وفاة المؤمنين وعما
من ذلك كراهة الموت من المؤمنين وكراهة مسائر تعالى له كان مقتضى له على الوفاء بعد
الكراهة كقول ذي التردد وكل ما يوجب راحة الجبين ويخففها وحديث الاصبعين يوجه
هنا بظنهم وباب الاستعانة بالحجج واسم ومن المفرد عمل مثل ذلك على عبارة ما يلحق بها
المقدس والله اعلم **وبعد** ما كتبت هذا رابث الشيخ بالدين طاب ثراه في شرحه ان
اوصيا من قوله بل هذا الحديث فليرحم الله ما نفعه هذا الحديث من شبه التردد
البرسما يحتاج الى اثبات بل وغيره **والقول** ان في الكلام افعالا والمضارعين
على التردد ما ترددت في ثنايا كتردي في وفاة المؤمنين **الثاني** انما جازت العادة بان
يتردد الشخص في مساه من غير تحريمه ويؤكد كالمصدق الوفي والمحل الصق وان لا يتردد
مساه من ليس له عنده قدر ولا حزم كالعدو والغير والعقرب بل اذا حذر بالبال مساه
او قها من غير تردد ولا قائل مع ان يعبر بالتردد والاثبات في مساه الشخص غير توريه
واحترامه وبعد ما عان كلام واحترامه فتقوله سبحانه ما ترددت في ثنايا فاعلمه كثر حتى
في وفاة المؤمنين المداير والله اعلم ليس لي من مخلوقات عندى قدر وسرته كقدره عندى المؤمنين
لؤمن المداير والله اعلم ليس لي من مخلوقات عندى قدر وسرته كقدره عندى المؤمنين
وسرته في الكلام من قبل الاستعانة بالثبته **الثالث** انه قد ورد في الحديث من
طرق الخاصة والهاشرا ان الله سبحانه يظهر للمؤمنين عند الاختيار من اللطف والكرامة و
السباغة بالجنة ما ينال به كراهة الموت ويوجب بغتة الاشارة الى دار الفاروق بقاؤه

ونصير

حديثنا في الحديث

ونصير راضيا بانه ولو لم يكن له حصوله فاشبهت هذه العادة من بريدان يوم يجيبه لما
يتعبد تقع عظيم من تروضا نكبت بوصف ذلك الاله اليعلى وحبر قبل تاذير فلا يزال يظهر له
ما رعبه بما يعقبه من اللذة الحسية والراحة العظيمة الى ان يتلفا ما يقتول بعد من
الغنايم لودتها الى اذلت الماحول انتهى واذا ما ملكت ساكنتها فلا يحد بينه وبين بعض ما
ذكرها مغامرة ما والله اعلم **ومن ذلك** ما رواه الصدوق رضي الله عنه العقيشة
عن سعد بن العيص قال قلت لابي جعفر عليه السلام حديث بلغني عن الحسن البصري فان كان
فان الله وانما لا يرجعون قال وما هو ذلك بلغني الحسن يقول لي في دماغه من حر الشمس
استغل بها بظنهم ولو تغرقت كبد عيشا لودت من من دار صرة ماء وهو لم يجد في
وعليه بنش لي ودمي ومنه حي وعرفي قال يقدس عليه السلام ثم لا تكن الحسن خذوا
سواء فاذا حضرت الصلوة فادع ما يذكركم والخصا الى الصلوة اما علمت ان اصحاب الكهف كانوا
صاير فذعن صيا رة في الكلام ولم يعن صيا رة لاهم انتهى **وكتب** حلق الميرور
الشيخ حسن قدس الله روحه على شاة الكتاب ما صوته غابة ما يوجه من الحديث
ان سلم عن النفس ولو توفقت في الشرح ان يكون يعني تبسيغه المفعول وكذا لم يكن
المادان الحسن وهم نه تاويل ما روى في الصيا رة فان المعنى ما صاير في الكلام لاصا له
الاهم بناتيل ما روى في قول رسول الله صلى الله عليه واله ان المؤمن لا يدرى كيف الكلام
في المواعيد ويترها انتهى كلامه على الله مقامه **واقول** قد حظري وحبر وهو ان
المادان صرف الموعود مما هو باعتبار الرادة والقصان فاذا اخذوا واعطى سواء فلا
منع وليس ذلك لغيره التسيه والا فاهل الكهف كانوا صاير في وقت بل باعتبار الفعل المذكور و
حاصل الرد على الحسن البصري من انه توهم ان المنع من حيث التسيه فيه عليه السلام على ان
المنع من الجبهة المذكورة وقوله يعني ان من كلام المعصوم والله اعلم **من ذلك** ما
رواه الصدوق رضي الله عنه من جملة حديث في نكاح الايمان الفقيه **د** ثم نادى علم
ان في نكاحنا دام على الى الجحيم لا امان كان بوصفنا حسنا مخلوقا وكثرة نادى علم
الى الجحيم فلي الناس في اصلا ب الرجال وارحام النساء الحديث **اقول** لعل
ان الخطاب بصيغة الجمع يتناول المؤمنين وتناولوا لغيرهم من غير هذا الغام بذليل كما نرى

حديثنا في الحديث

محلوه وصيغره هلموا من هذا القبيل واما هلم فانه يصح مخاطب الواحد والاثنين و
 الجمع مذكرا ومؤنثا فكان يصح للمؤمنين ايها وقد تقرر في المعاني والبيان انه قد
 تقرر في الخطاب مع المؤمنين الذين هم قصد النعم والبركة كل ما يصح لذلك من قولهم
 ولتري اذ وقفوا ونحوه العبدون هلموا الى هلم يمكن كونه من هذا القبيل وحاصله ان
 صيغة هلم تصلح للجميع من ذكره خلاص هلموا ومعنى هلموا الامن كان يؤمنوا ايضا
 لم ينج الامن كان كماله فامن الا انهم قد تقرر من المقصودون دون غيرهم سواء كان يظفر هلم
 ام هلموا والفرق بالواو عله و الله اعلم **ومن ذلك** ما ورد في بعض الاخبار ما
 معناه من قولهم اياكم حتى وقت كذا لم يمتد من دخول الجنة الا الموت **اقول**
 قد يظن من هذا وجها **احدا** انه لا مانع له الا ان يمتد ذلك من هذا باب القبر
 والبرزخ والى ما لا يدخله ذلك لانها ليست من الاوقات التي يدخل فيها المؤمنون فيها
 بل من الموت الى ان يدخل الجنة فيحقق المراتم فلا يمتد حتى يخرج ذلك ومعنى كونه ما دنا
 ان في وقت مفارقة الروح ما نغنا انما انقضى ذلك الوقت وتحققت المفارقة قال في ذلك
 المانع ودخل الجنة بل يقره رجوع الحياة والحياة يحصل وان لم يدخل الجنة وفي خبر يري
 وعبد الرحمن بن عبد ربه في الله ما هو الا ان يلقى هؤلاء القوم باسبأ فتا فتا على هذا ما
 ثم نفا في الخبرين فكان المانع لهم عن دخول الجنة ومعرفته الخبرين في القوم
 والمعاينة بالسبوت دون غير ذلك من الموانع **الثاني** ان يكون المراد ان الله سبحانه
 لما قضى الموت على كل واحد ففتحت حكمة ان لا يدخل الجنة غالبا الا بعد حصول الموت فالتو
 حائل بين هذا الشخص ودخل الجنة فمن حيث ان لا بد من حصوله وتوعد قبل دخول
 الجنة يكون وقعه ما دنا ولا له لم يكن هذا مانع من الدخول قبل ذلك ولو من غير موت
الثالث ان يكون المراد له عيقه الا انقضاء اجله بالموت والاكتمال بالغاية
 التي هي الموت عن كذا ما هي ما تراه من العلم بما قبلها **الرابع** ان يكون معنى لا توقع
 الموت وتوقعه **الخامس** ان يكون معنى عدم الموت وذكر الموت باعتبار ان ما غايته
 الموت كالموت واهاه اعلم **ومن ذلك** ما ورد في بعض الاخبار ان بعض الانبياء
 اجد النبي من دونه ومنا الحسن وان المؤمن لا يستعمل **اقول** قد خطر في بعض

هذا من قولهم
 من قولهم
 من قولهم
 من قولهم

ان معنى

احد هيا ان معنى كون الحسن في كل احد معنى كون الغيب والشهوة ونحوهما فيكون ان
 الكل لا يستعمل الشهوة فيما لا يحل فكذلك **الثاني** ان الغيبة قد يمتد حيا وهذا
 وان كان غير هذا من الارشادات لم يمتد الغيبة الى ما سببه حال الانبياء وكما في
 الايمان فتبقى مثل حال شخص عن سبب ما يترعنه وهو الغيبة لا يكون غير رضا
 بقضاء الله والحسد للذموم الذي هو معنى سلب الشهوة عن الغير ووصلها الى الحسد وعلقا
 كما يقدر عليه غير الانبياء ونحوهم يقدرون عليه ولكن لا يقدر منهم من قاسم الله اعلم
ومن ذلك ما ورد في بعض الاخبار وهو ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن **اقول**
 هذا ما عتقت به اهل الخبر وقد خطر في توجيهه اوجه **احدها** ان يكون المعنى ان كل
 شئ يتعلق به مشيئة الله تعالى يكون عيالات مشيئة غيره فان لا يكون كل ما يشاءه وما لم
 يشأ لم يكن عيالات غيره فان الذي لا يشاءه قد يكون ونحو ما ورد في الاطراف ما من يفعل ما يشاء
 ولا يفعل ما يشاء غيره ورايت بعضنا بهذه الارجح اصلها ان كل ما لا يشاءه الله تعالى قدس
 هو وحده وسائر هذه العقائد هذا القدر وتقول المسلمين ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن
 بذلك من ان الله تعالى خاضع دون افعال المكلين فيشيد بذلك قوله تعالى والله اعلم
 وما الله بذي سلطان الا على ما يشاءه الله تعالى وما الله بذي سلطان الا على ما يشاءه الله تعالى
 ما شاء الله كان كما تقدم وما لم يشأ لم يكن معنى ما دام لم يرتفع برمشيته لم يكن بخلاف العبد
 فان الشئ لم يكن بشيئة الله تعالى وان لم يرتفع به مشيئة العبد وهذا لا يشاء ان يكون معنى ما يشاء
 العبد وان لم يشأه الله تعالى فان تعالى عنه واختيارا وقدره وارادة ومشية حيث يقدر على فعل
 ما يشاء كما يدخر تحت قدرته وارادة وقد يشاءه تعالى بما يليق بها فان قلت على هذا
 الوجه كان يقضى ما شاء الله كان عن الثاني فالفرق بينهما فقلت الفرق بينهما من حيث ان كل
 شئ لله تعالى يكون وكل شئ لله تعالى لا يكون بل قد يكون وقد لا يكون وما لم يرتفع برمشيته
 تعالى شئ ما يشاءه ولا يكون للشيطان العبد فان قد يكون ما لم يشأه الله تعالى فقلت
 وعدم التكرار ان لا يكون معنى ما لم يشأه الله كان لا يكون لا يكون لا يكون لا يكون
 عن قوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم المفلحون فان انظر والله اعلم ان المعنى ومن
 يحكم بغير ما انزل الله فلا بد من خبره من الحكم بغير ما انزل الله والله اعلم ان المعنى ان

هذا من قولهم
 من قولهم
 من قولهم
 من قولهم

اعدا شام الاشفاق المشهورة و حاصلة ان الطيب ليس لطيب لكنه ينطلي لآباني و
 طيبيا من جهة بل يكون طيب النفس ومن عطيه يسمى طيبا بالمسحة اليها ويجعل ان يكون
 لعطه طيبا بالما بين الخدين ثم لا بالمشاة و من تحت فاليها المفردة فان هذا اللقد يعيق
 كونه بالصنط الاول سواي جوده السنخ وهو يجعل زيادة نقطة وهذا الاحتمال لا يجد
 سناه مع الاول والعرق بينهما فرق **ومن قول** من جهة وان كان الاول اقرب مساه
 ظاهرا لساق ويجتذبت والله اعلم **ومن قول** ما رواه محمد بن يعقوب رضى الله
 عنه عن محمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان عن محمد بن يعقوب وابن ابي عمير عن معتز بن
 عمار عن ابي عبد الله عليه السلام ان المتحاشرة تستظل ايامها فلو ضلتي بها ولازمتها ما اقبلوا
 اذا عانت الياما ورايت الماشقة الكرسى عقلت النظر والعزهر ترحل في وجهه وتجاهده
 والمغرب والعاصعة ترحل في وجهه وتجاهده وتقتل النظر وتخشى وتشتفر ولا تخطي
 وتقيم نخدها في المسجد وسار يد منها خارج **اقول** محل الناجية من هذا الحديث
 قولهم لا تلم وتقم نخدها في المسجد وسار يد منها خارج ودرق في خديها ما لا يلبس وكذا
 ولم اوجه كلاما عن يمين على كلاهه و كان زلطونه عندهم لم يتقرضوا له والى اذن
 ان المراد بالمسح هنا الجرد من مصدر وحمل الجرد للمعنى ان المتحاشرة حال جرد
 تقيم نخدها في هذه الحالة فترد فتقمح حرج ثم من الملم وتقم سار يجرها خارج
 الجرد كما نقل ما يشاهد في الخارج اي داخل الدار وخارجها مثلا وهذا متعارف
 ان كان التوبن حبيب وفردى فلا خوف عليهم بتدبر فلا خوف في عديم وحكي
 كسائي اوق شام ام اسفل بالنصب على تقدير اوق هذا شام ام اسفل منه ذكر هذا
 شرح الاقنعة على زلجدا ان يكون الامر خارجا بها فخرج يخرج من الساحة
 من شله محل الاشياء في بقع الخقوط و قد فرق المراد من شله ان تكون شله في
 ال (الصلوة) لم تنطق به الاحاد وذكره علماء تارحق الله عنهم في حاله وسار بها
 اعمى الجميع في كل من العبد في غير الجرد واما معنى البقية وهو يرجع الى الجميع
 اي ان تقيم سار يجرها ارفع من الخد في خارج الجرد لان سار مسطوح
 في خديها ويجعل هناعه ارادة الجميع لان انفعام الخدين يحصل في غير حاله الجرد

أوان

وان بقية الحالات لا يقتضى خروج الدم وقوله لا على ما اختلفت الفقه فيه والمعد بما ذكره حدى طاب ثراه في المستطاعة قال بعد نقل الحديث فإنه اذ لم يوسم حتى يذهب بها رواها والعود والنظر عطفهما انتهى وهذا مما قبله مناسبا لبعث فخرها في الجحيم من قوله عليه السلام وتحتى وتستعمر ولا على ما بعده وقسم خبرها في المسجد ونوا من باب الاستعداد ومن اصل الباب والله اعلم **ومن ذلك** ما رواه الصدوق **عنه** في الفتية عن الصادق عليه السلام قال لا على البتة وابت المعروف كسره وليس شئ افضل من المعروف الا اذا بد وقت بدوامته وليس كل من يجب ان يضع العرش على الناس يصعد وليس كل من يغيب ينقل عليه ولا كل من يقدر عليه يؤذن له فيه فاذا اجتمعت الرغبة والقدرة والان فنهالت تحت السعادة للطالب والمطروب **اليه اقول** الذي ظننى من معنى هذا الحديث بعد ان سئلت عنه في الطائفة انما المراد والله اعلم من المعروف حصول ثوابه وذلك لانما لا يراهم على طاعة **احدها** الجنب المفعول **الثاني** الرغبة ومعنى الرغبة زيادة الميل اليه وتطويع النفس على فعله بخلاف اصل الخيرة فان الانسان قد ينجب فعل المعروف وتثلب عليه للشر وتوسوس الشيطان والعنف بما يقتضى تركه وان احبه فاذا حصلت الرغبة انتفى ذلك وتطويعه من فعل الخير فان الاشياء قد ينجب عليه اكله ونحوه فلا يفعله **الثالث** القدرة كان يكون عنده ما سلا يمكنه بذله في المعروف فلو كان معسرا او كان عنده يجب عليه بذله في جهة اخرى كقواء دين او تقية واجب لشغلهم لم يكن قادرا على بذله في المعروف ومنه ما لو كان مغلوبا في دينه او لا يقدر على تخلصه منه فان الاشياء قد ينجب تخلصه ويوجب عليه كونه في جهة اخرى فاذ كانت **الرابعة** ان يكون ما دون ذلك فله من فعله من جهة الشرع فلو كان غير ما دون ذلك كان قادرا لم يكن ما يقع عليه معروفا بحيث يرتب عليه ثواب المعروف كن كان عنده ما لم يحضروا او سرق و هو يجرى له المرتب ويربى بذله فيه ويوجب ذلك قادرا لكنه غير ما دون ذلك في بذله وشغل المال الذي يجب من جهة اخرى كقواء الدين ونفقتة ولجب التقية ونحوه والقدرة على تخلصه غير عليه دين ونحوه تخلصه غير ما دون منه شرعا فاذا اجتمعت الرغبة والقدرة

در این نسخه یعنی نسخه المجلد
 نقل از نسخه المجلد المجلد المجلد
 و انچه در نسخه المجلد المجلد
 و از نسخه المجلد المجلد
 المجلد المجلد

بان باقى ما عجزتم يا ارباب الله عن جعل صلوة يعنى اذكار واحد منها جاعلا سادسا لمعناها
 ذكرا بان ايان هاجلا بعد نقله على معنى تلك الصلوة والصلوة والركب على لغة
 اصطلاحية ومقبولة من المؤمنين والركب على لغة فصيحة والركب على لغة الفصحى
 لا يلائم النافذ عجزا عن العبث والميل الى ما يحكى عن النافذ مع العاصر اسما لا مفعولا
 فاذ تبرت عن قولك عن العبث وقام بجية الهامه وتغير ما سبق ولا يخفى ان المراد بالنافذ
 على الوجه المتقدم انك قد ضللك الكمال ففعلوا ولا اعدم وجود معنى منه عند احد الا خالفين
 الله تعالى على علم مفصلا ولما **ومن ذلك** ما اوردته الصدوق رضى الله عنه في
 تفسيره من كلام ابي دهر رضى الله عنه قل ولما مات ذريق ابي ذر رضى الله عليه وقتا فبكى
 بتهر صفا فغيره ثم قال هلم اهدوا ذكركن في ابا فاذ قبضت واني كنت ارض
 بالله ما في فقدك وما عالى من فضاشرت وما الى اهل سوى الله من حاجته ولا ارض
 لله لمسى ان اكون مكانك ولقد شغل الحزن لك عن الحزن عليك والله ما كنت
 من عني خيت شى ما شغرى ما كنت وما قبلك اليهم ان قد وهبت ما اوتيت
 من خيت هب الي ما اوتيت من خيتك فانت انا بوجوهى واكرم **اقول**
 في هذا ظاهره انك قلت عن رضى الله عنك فان كان ذلك انك في ابا بمقتضى من الغيبة
 سيما حينما اوتيت والابن حينما اوتيت والموت ما كنت في ابا بمقتضى من التاكيد
 الله قوله والله ما في فقدك ما فينا فية ما علمه على عينه الفخا الجذاع وبغيره ما علمه
 رضى الله عنه فقد رضى الله عن الحسين لانه اسما من اوسيدوا وانظر وهو خبره
 ليس كما يابى ما يثبت عن غيبتك من الحزن والاسم ونحوه حيا فاضا والله اكرم
 وليس في اثر الفقد الذى يلى الفاعل قد ونحوه ذلك وما عالى من غضاشرت اذ لا
 نفسه او غيظا لان ذلك شأن من ياتى للفقد وما الى اهل سوى الله من حاجته
 فون رضى الله عنه لفقدك لما جئت والى اهل الطمع وهوى الاصل موضع الاطلاع
 فانظر الى الخواص فيه وما شئت من غير امله في ذكر ما صله صاحب الصلح
 المعنى انك لو كنت في قلب الموت بان اكون من كل اذى الى اركان الدفن انت
 وهو اظهر من هذا وهو رضى الله عنه بالوفاء لكن هذا المعنى يعنى من الموت وقوله

سری

لست ان اكون مكانا يحتمل وجهين احدهما ان يكون عوضا عنك وهذا لا يلام فيه
لبس له الى الحد سوى الله من حايجه وما قبله والآخر ان يكون معه في مكانه الاول
اقرب الى مدلول هذا اللفظ والثاني احب بالمقام وقد جرح الاول باثره الى الخوف من
الخطيئ ليعلم ان يكون مكان له في بدايتك ما يخصه من حول الطعام وقول فلفظه قد خلت
لك بمعنى الخوف لاجل ما يحصل لك من حرج من غيره ولما اذ الخوف لا سعة في الخوف من الخوف
عليك اي خوفك لك من المعافاة تجد قدما المتقرب فاقا من حرجه اياه واحسن
او خذ لك وقول والله ما يبيت لك معناه ما يبيت لاجل فقل ما عليك في ذلك بل عليك
لاجلها ما انت صاير اليمن امكان العذاب والفرقة في ذلك فبقوت هذا الاستدلال قطع
له وعليه واليكاه وعليه وربما كان المعافاة في الالف وقول هذا الاستدلال قطع
النظر عن القارئين وما يقال ان كلام من المعين يستعمل لكل من اللام وعلى الايمان بهما لا
جل رادة القارئين ومجال ايراد الخوف في هذا ويراج الى الاول وقد نظير الفرق في الخوف
من مجرد الخطيئة ان ذكره في وجهه الثاني في ذلك فقلت شعري ما قيل لك وما
قلت لا لئلا تقول له اول الامر معلوم واذا الجمول الخواب وما يقرب عليه من القول له اول
اعلم ومن ذلك ما رواه محمد بن يعقوب وعنه ابي عنه أكثر باب ما مضى الله من
ورسوله على الاثر عليهم السلام من كتاب الجحيم عن محمد بن سهل بن ياد عن محمد بن الوليد
باب الصرة عن يونس بن رباب قال دخلت اوكاما من التمار على ابي عبد الله عليه السلام
فقال له كامل جعلت ذلك حديث رواه فلان فقال اذكره فقال جدي اني التقي
عليه الحديث عليه السلام بالثابت بن عيسى في يوم فوفى رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله كل ما كان في الخوف
باب فذلكت ائت العتاب بانفلك انك ذلك ذلك جعلت ذلك فذكرت ذلك لشيخكم
وموليك فقال يا كامل باب ويا بان فذلكت جعلت ذلك فابروي من فضلك ائت
العتاب باب الاباب ويا باب قل فقال راسعيتان تزروا من فضلك ما تزرون
فقتل الا فاعترضه بعبقريه **فوقله** حصل الاشكال من هذا الحديث فقل عليه
السلام الا فاعترضه بعبقريه وقد حطفت فينا احتمالا احدهما ان يكون المراد بالعتاب
غير المعطوفه الا لعتاب المستقيمة وعلى الالف ان اول الخوف واكثره من الخوف المعطوفه

حديث مازدوني
الفاغيب معطوف

من الالف الح مع اللام في لافا بها معطوفه اى صغيره عزه مستقيمه ومعها اللام او
 عن الالف التي يكتب تحتها كفى فان فيها انعطافا فيكون كما يرعى باب واحد ويخبره
 من غير ان يذبح ويذكر الالف من المعطوفه لان بعينه المعطوفه كلها معطوفه على الالف
 التي مع اللام **الثاني** ان يكون معناه انكم لا ترون الا الالف معنى انكم لا ترون الا
 هذا المعطوف من غير ان تعرفوا بابا وحقيقته ومعانيها واصلها انكم لا تفقهون ان قد
 من حقيقة ضللتنا او ما في ذلك اى نرى قد تم ان تروا من فضلتنا او ما في ذلك
 ما تروا من منه الالف المعطوفه على الالف المعطوفه على الالف المعطوفه على الالف
 وذكر وجه المعطوفه على الالف المعطوفه على الالف المعطوفه على الالف **ومن ذلك** ما رواه محمد بن
 يعقوب رضى الله عنه في باب ان اهل الذكر الذين امر الله الخلق بمواظبه هم الاله
 عليهم السلام عن الحسن بن محمد بن علي بن محمد بن الوشاء قال سألت الرضا عليه السلام فقلت له
 جعلت فداك فاسالوا اهل الذكر انكم لا تعلمون فقالوا نعم اهل الذكر ونحن المسؤلون
 قلت فانه المسؤلون ونحن السائلون قال نعم قلت فحقا علينا ان نشاكم قال نعم قلت فحقا
 عليكم يعنيونا قال لا ذلك الشيا ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل اما نحن فقول الله
 تبارك وتعالى هذا عطونا فاصمت او امست بعين حساب **اقل** المعنى
 والله اعلم رسال عطاهم الله تعالى خبرهم بين بذله وعلمه وان الخطاب به
 اهل العصمة عليهم السلام وان الخطاب غير مخصص بسبب ان عليه السلام بل جاريتهم
 وهم يخبرون بين المن بالبدل والامساك وكان المراد ان جميع ما فعلوا من غير الله ليس
 عليهم الخراب عنه فان المصلحة قد يكون في الخراب فيكون في تركه اوقى مما
 عزجا بركا لتيه مثلا ونحوها في الخراب بعين حساب ما سألوا عنه داخله اخصا
 الخراب والله اعلم **ومن ذلك** ما رواه رضى الله عنه في باب ان الراشدين في
 العلم هم الاله عليهم السلام عن علي بن محمد بن عبد الله بن علي بن ابراهيم بن اسحق عن
 عبد الله بن حمران بن زيد بن معاوية عن احدهما في قوله الله عز وجل وما يعلم ما في
 الا الله والراشدين في العلم فقول الله صلى الله عليه وآله افضل الراشدين في العلم
 قوله الله عز وجل جميع ما انزل على من التور والانس وبلى وما كان الله ليضل عليه

حديث اهل البيت

حديث الراشدين في العلم

سببا

شيئا لم يعلمه تاويله واصباره من بعده يعلمونه كله والذين لا يعلمون تا
 اذا قال العالم يتم تعليم فاجابهم الله يقولون اسنا به كل من عند ربنا وانقران
 خاص وعام وحكم ومقتضى فانما نحن ومنه في العلم يعلمونه **اقل**
 الذي رايت في الخبر فاجابهم الله يقولون بالباب القدر وهو كما ترى والظاهر انه بالباب
 الشنا ومن تحت والمعنى والذين لا يعلمون تاويله اذا قال لهم من علم تاويله ومن
 الاسام على السلام الكاين فيهم اى في زمانهم والعالما الكاين فيهم المعلم من الاسام عليه
 السلام ولو بواسطه او مطلقا وكان قولهم علم وبين فلم يتلوه عن قولهم فاستدلوا
 فاجابهم الله يقولون ان يقولوا بعد جوابه انما به فيقولون اسنا به جواب المشرط
 والمشرط وجواب المشرط وهو الذي **اذا فسر** ذلك فافقهوا على رويكون العالم
 يتم غير الاسام عليه السلام والمشتاق فيقتضى ان يكون هو عليه السلام ومعناه في العالم الكاين
 والظاهر قد قرع من علم من الله ومعنى الرخصة الكسوف والتوسيع **ويقال** ان يكون
 المراد بالعلم للعلوم اى اذا قال لهم تا ويلاد معلوما وهو العالم عليه السلام وكيف كان فان
 لعالم لا تعلمهم يعلم يمكن دخوله وقوله فيهم هذا على تقدير البالي الشنا من تحت وعلى
 تقدير البالي المفردة يمكن توجيهه يكون المراد من اجابهم ابراهيم **ووجه** العدول الى اجابهم
 يكون في مقام جواب سواك ان من لم يعلم تاويله كبت يقول فاجابهم الله يقولون اسنا
اويقال ان الذين لا يعلمون تاويله اذا قال لهم العالم فيه شيئا لم يتلوه اناهم او
 قالهم ولم يعرفوا تاويله اجابهم الله يقولون اى في جواب فيهم ما ذا تقولون مثله قوله
 تعالى يقولون اسنا به فانما في اجابهم مثله في فيهم الذي يابى ذلك درهم **ويقال** ان
 يكون معنى فاجابهم فاعلم الخراب ويخبر اياه وعلى هذين فاجابهم جزا من ويقولون
 معقول قوله **اذا** يقولون جزا من الذي يابى فيهم فغير مستقيم ولا معنى على معرفته
 الكلام العربي يجب باليه **وقال** في الاول الحديث من قوله عليه السلام فقول الله عز وجل
 ذكر وجه الفاجية انه عليه السلام تقدم منه كلام كالاتي المذكورة وتوجيهه يناسب
 التفرع عليه والواو ي نقل اللفظ كصدر منه عليه السلام واذا من الراوي
 اعلم **وفي الباب الثاني** وعنه عن محمد بن علي بن عثمان بن عيسى عن سماعة عن

حديث من قال تعالى يا اهل البيت

بغيره قال ابراهيم عليه السلام في هذه الآية بل هو ايات بيئات في صدره الذين او
 نوا العلم ثم قال ما والله يا ابراهيم ما قال بين وفي المصنف قلت من هم جعلت فداك
 قال بن عيسى ان يكون غيرنا **اقل** ما في قوله عليه السلام ما قال يعقوب بن ابي
 ان يكون غيرنا معناه والمعنى الذي قاله وهو ايات بيئات في الواقع ايات بمعنى
 طاهرات في كذا ايات ومعجزات في صدره الذين او نوا العلم الكاين بين الذين **الثاني**
 ان يكون تا ويله والمعنى انه لم يقل ايات بيئات بين الذين لا يجب لظاهره بيئات
 المعنى بل قال صدره الذين اوقوا العلم ومعنى من عسى ان يكون غيرنا من يتبعي ان يكون
 غيرنا والله اعلم **ومن ذلك** ما رواه في باب شان انا انزلنا في ليلة القدر من
 جبرئيل طوبى لقل وقال ابراهيم عليه السلام لما بن درهم بعثه الله عز وجل الشفا على
 اهل الصلابة من حبنا الشياطين وادواهم اكثر ما يروون حقيقة الله الذي بعثه للعدل
 والاصواب من الملائكة قبل بابا جعفر وكيف يكون شئ اكثر من الملائكة قال كما شاء الله عز وجل
 قال السائل يا ابراهيم ما وجدت بعض الشيعة هذا الحديث لا يذكروه قال كيف ينكرونه
 قال يقولون ان الملائكة عليهم السلام اكثر من الشياطين قال صدقت فم عنى ما اقول انه
 من يوم كذبت الا والجميع الجين والشياطين تزودا عنه الضلال وتزودا امام الهدى عديدا
 من الملائكة حتى اذا انت ليلة القدر فنهبط بينا من الملائكة الى اولى الامر خلق الله اد
 قال فيقول الله عز وجل من الشياطين بعدد فرزاد واولى الضلالة فاقه بالافان والكل
 حتى اهلهم يصير يقول دايك كما وكذا فلو سأل في الاخرين ذلك فقال دايك سبطا ما ابراهيم
 بكذا وكذا حتى يفسره ليعلم صلاته في الضلالة التي هو عليها الحديث **اقل** حاصل
 معنى الحديث انه عليه السلام صارت في نكار الناس ان الشياطين اكثر من الملائكة
 وهذا التصديق وان كان لا نكارا لنا سر لكن فيهم منه ان انكارهم حتى وان كان
 اكثر من الشياطين لكن الزايرين من الشياطين اكثر من الزايرين من الملائكة ولا يشك
 قوله ولا في جوابه كما شاء الله فاما معنى ان الله تعالى اذا شاء ان يكون اكثر منهم فهو
 دينا ولا يلزم الاكثر شيئا وان المراد اكثر من الشياطين الزايرين وقد بين عليه السلام اكثر
 الشياطين الزايرين واكثر من الملائكة يقولون ان جميع الجن والشياطين يزودا عن الضلالة

حديث اهل البيت

وروي امام الهدى عدهم من الملائكة لا جميع الملائكة فاذا استلبه القدر وفي جميع من الملائكة
 لوانه عليه السلام خلق الله من الشياطين بغير ذلك العدد من الملائكة فكان ما خلقه معناه
 الى جميع الشياطين الزايرين قبل ليلة القدر وفيها فاعدا داخلية في ما من يوم ولا ليلة ولا تزد
 ما ذكره عليه السلام فثبت ان الزايرين من الشياطين وهم كلهم اكثر من الزايرين من الشياطين وهم
 كلهم اكثر من الشياطين فان قلت في الحديث اجابا لاجل انهم في يومين وعين لعين الشياطين
 والظاهر من قوله بن درهم امام الهدى عدهم انه داخ في جميع الجن والشياطين فعدد الملائكة انما
 بين اكثر من عدد الشياطين لانهم بعدد الجن **قلت** الظاهر المراد من الجن والشياطين
 الشياطين الجن فالصنف الثقلير وبينه عليهم اعلان موسى عليه السلام بالسوا والذين الملائكة والذين
 على ما ذكرت على انهم لو كانوا هم على ظاهرا الصنف امكن ان يجاب بان الشياطين الخواص
 بعد الملائكة يزيدون على عدد الملائكة والجن والشياطين السابطين فيهم هذا وقد ذكر
 بعض المدعيين زحله حاصلة ان دياره للملائكة صاحب الامر لما يكون في ليلة القدر وفيها
 صاحب الضلالة يكون في ليلة القدر ويكون في غيرهما انتهى وكيف معنى هذا بعد قوله
 السلام انهم من يوم ولا ليلة **ومن ذلك** ما رواه في باب ان الاخرين عليهم السلام يعلمون معنى
 بموتهم **قلت** على ان ابراهيم بن محمد بن عيسى عن بعض اصحابنا عن ابي الحسن موسى عليه السلام قال ان
 غضب على الشيعة فيقولون انهم وهم فوهم واهم بنسى **اقل** معناه والله اعلم انهم انما لما
 غضب على الشيعة لا موسى بن جعفر بن محمد بن عيسى غضب الله عليهم فاذا انشأ منهم انما انما
 من شفقتهم عليه السلام في شدة احتار وتزلزلت به لغيره من مقلدته ولا يملكه ولا يملكه
 على السلام وقد قدرا السلام احمل وقعه ورضى به كانا يفي في سخاه من عدم وقعه وكل
 عليه في ما اذا اراد السلطان خزا حاشا فيقول من علم انه لا يقتله انما ولا تقتله
 عليه بل قد يدعو الشفاعة والحق الى ذلك وان علم اذن وقعه في ذلك كالظن سخاه عليه
 السلام وشفتيه على شفتيه **ويقال** ان يكون الفخر له عليه السلام بين وقت وآخر وفاء
 فاحترقا في والله تعالى اعلم **ومن ذلك** ما رواه في باب انهم عليهم السلام من
 فيهم قد عرفت من اصحابنا عن محمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى عن الحسين

حديث اهل البيت

حديث الامير المؤمنين

ويروي

على غير ما لا هذا السؤال يدل على سببها الامر عليه دعاء والدين ولا يجوز
 مثله من متيقن لما كان في الحال **فصل** وما يدل على مبداء الحديث انما اختلافهم
 في الخبر انما الصلوة التي ادعوا اليها والبناء على ما مضى منها ان لا اعادة لها اهل العار
 يقولون ان اعادة الصلوة لا ينكر فيها والكلام في الصلوة يجب الاشارة عند مذهب اهل الجاه
 ومن ما لا يفرقهم يعمدون استين على معنى ولم يحد شيئا ولم يفسد سجدة وسجدة وسجدة
 متان هذا الحديث من الشيعة يذهب فيه الى مذهب اهل العار في انه نقض كلام النبي
 السلم في الصلوة وما لا ينفك عن الصلوة في من خلفه وسواله عن حقيقة ما جرى ولا
 غلبت الفتاوى وهم في ان ذلك يجب الاعادة والحديث متعين ان النبي عليه السلام
 ما مضى ولم يعد هذا الاختلاف الذي ذكرناه في هذا الحديث اهل ادل دليل على بطلانه
 وادعاه في وضعه واختلفوا **فصل** على الرواية له من طريق الخاصة
 والعامه كالان من الطريقين معان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلوة الغيرة كان
 قد قرأ في الا ولهمها سورة الجهم حتى انتهى الى قوله قاتلوا قاتل الله والعزى ومناجات الشا
 الاثر في تلك الخبرات على سائر تلك الغرائق العلى وان شفاعتهم لم تجز في شيء على
 غير صاحبها فيكون المصلون وكان سجودهم اقل من ذلك واما المكون فكان سجودهم
 سرور اذ يذكرونهم في دينهم فالواق في ذلك انزل الله تعالى وما ارسلنا من قبلك
 من رسول الا اذا نطق الف المصطفى ان امينته يؤمنون في قرآنه واستشهدوا على ذلك
 بيت من الشعر وهو نحو كتاب الله بشدة قاعا واصبح طارنا ومسدا قويا **فصل**
 وليس حديث رسول النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصلوة الشريعة الغريبة من روايتهم ان
 يوتى على علم من ان الله تبارك وتعالى يعجز عن النظر به ولا يقدر على التفتيش
 عليهم ولو اذ قال تعالى فظن ان لن نقدر عليه على ما رويوه واعتقدوه ومنه
 وفي اكثر رواياتهم ان داود عليه السلام هو امرؤ اودى براسه قاتل في قتله فظن ان
 اليه وروايتهم ان يوسف بن يعقوب عليه السلام هم بالزنا وعزم عليه وقرع ذلك
 من اماله ومن روايتهم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حركته على الشجر الذي
 حكينا انما لا يخرج عنه ان يدب الله بكل ما تفتحه هذه الروايات الخرج بذلك عن
 ما ادعاه فان كان يخرج من التوحيد والشريعة وان دعاه انما قد اعتدله وان كان

من

من لا يحسن التماسا لضعف بصيرته والله شاهد في ذلك **فصل** والخبر الذي اثير
 في يوم الاثنين بالسلام عن صلوة النبي من حين الخبز من سورة في الصلوة فان من اخبارنا في الاحاديث
 على اولاها ومن على غير ذلك من جهة ذلك ومن المؤمنين وقد سئل قلنا في نظركم ما مضى
 من اعادة هذه الاحاديث مع انهم يمتنعون حالات ما عليه عصابة الخ لا يمتنعون وان
 من اعادة صلوة فرجته فليعلم ان يقضيها اي وقت ذكرها من قبل او بارها لم يكن او
 مضيقا للصلوة فرجته حاضرة واداسهم ان يوتي في قبضته دخل وقتها لم يمتنع في صلاتها
 كان خطا في ذلك على قبل قضائها فان من الغرض الى هذا مع الرواية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ان رقل الاصلوة لمن على صلوة يدا ان لا تامة لمن على فرجته **فصل** واسا نكاحا في
 انما لا يجا عليهم السلم واداسا لصلوات حتى يخرج فيقضوها بعد ذلك وليس عليهم ذلك
 عيب ولا نقض لانهم ينكحون من غير علمهم ولا ان السلام لا لعب وليس كذلك
 لا يرفق من الكرامة الا انما وهو عيب يخفى برمن اعاده وقد يكون من فعل النبي
 نارة كما يكون من فعل غيره والتم لا يكون الا من فعل الله تعالى وليس من مقدور العباد
 على حال ذلك ان من مقدورهم لم يبق من يرفق وعيب لصاحبهم جميعا وليس
 كذلك السوء لا يمكن ان يرفق من واحدنا الحكماء يمتنعون ان يودعوا مواضعهم واسرا
 ذوي السوء والبيان ولا يمتنعون من ابلغ ذلك من يقبلونهم احبا ناكرا لا يمتنعون من
 ابداء من يفتقر الى الاعراض ولا اسقام ووجدنا الفتاوى يطرحون ما يوردون والسوء من
 الحديث لان فيهم فيهم من ذوي البسطة والفضة والركا والفاة وعلم
 فرق ما بين السوء والتم بما ذكرناه ولو كان ان يبول النبي عليه السلام في صلاته وهو ذوق
 منها حتى يسلم قبل تمامها وينصرف عنها قبل كمالها ويشهد الناس ذلك فيصير عليه علما
 من جهته لكان ان يمتنع الصيام حتى ياكل ويشرب يبارك في شهر رمضان بين اصحابه
 وهم يشاهدونه ويستذكرون عليه لعلهم ينهونه عليه ان يفتي على ما جاءه و
 لكان ان يمتنع السبا في شهر رمضان يبارك ولهم من عليه السوء في ذلك حتى يمتنع
 عليهم من السبا وهو ساء في ذلك لكان ان يمتنع من واحد من يتعدى من ذلك الى وحى
 ذوات الحرام ساهيا وسوءه فيخرجها عن وقتها ويؤديها الى عزها ساهيا ويخرج منها
 معجب المستحق ناسيا وسوءه فيخرجها عن وقتها والاحرام ويحى قبل الغلاف ولا يحيط

على ابيكته رجا لجماد وسعدى من ذلك الى السوء كما الى الشر حتى يتغلبها من حدودها
 وبصفتها في غزاة قاتما وباني با على جفايتها ولربما كان من خبرهم في الخبرين انما سبها
 او بطلانها شرابا حلالا لا يتقطر بعد ذلك لما بين عليهم صفتها ولربما كان من خبرهم في الخبرين
 عن عفته وعن غيره من ليس ببريد كان يكون منصوبا في الاداء ويكون محضوا لكانوا
 كونه العفة في جواز ذلك كله انما عابا في مشركيته وبين اسه كانت الصلوة
 عبارة مشركية وبينهم حيلة على الرجل الذي ذكرنا لها الاخر عنه ما ذكرت من اغلا
 وكبنة ذلك انما لا علم الخلق ان يمتنع من يمتنع من محبوه ويكون جعفر في الخلافة الذي
 اعتدوه دبا ويكون انهم سبوا التعليم الخلق احكام السوء في جميع ما عدا ناه من الشر في كل
 سببا في غير الخلق حكم السوء في الصلوة وهذا ما لا يذهب اليه من لا يملك ولا يوجد ولا
 على التفرقة البينة مجرد ولا لزم من حكيته عنه ما حكيت فيها انما من سبوا النبي صلى
 عليه وآله وسلم على ردول على ضعف عقله وسوا اختياره وهذا يتجلى ويثبت ان يكون كل
 من من السوء من النبي صلى الله عليه وآله وسلم على انما من سبوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 من امته وكافة البشر من غيرها من الشيطان معتبر بها ادعاه ولا يخفى ولا يشترط
 بها احد من العقلاء اللهم الا ان يدعى الوصى في ذلك ويثبت به ضعف عقله لكان في
 الا لائم العيب من قولنا من سبوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الله دون الشيطان لان ليس الشيطان
 على النبي صلى الله عليه وآله وسلم سلطانا وانما نزع من سلطان على الذين يتولونوا الذين هم يمتنعون
 وعلى من استمر من الغادين ثم هربوا من هذه السوء الذي من الشيطان في جميع البشر
 سوى الانبياء ولا يعلم الشتم فكلام اولياء الشيطان وانهم غا وذن اذ كان الشيطان
 عليهم سلطانا وكان يوسوس منه دون الرحمن ومن لم يسطر بجله هذه الالباب
 كان في عداد الاسوات **فصل** فاما في الرجل المذكور في ذا الدين معروف
 وان يقال له لا يجوز من عذر قد روي عنه الناس فليس الامر كما ذكره وقد عرفت
 ما يقع معرفته من تكتيد حقيقته فيعرف معرفت بذلك ولا نعرفه من ذوي الدين
 لكان اولى من ترفيعه شتمه في ان المنكر له يقول له من ذا الذين ومن هو
 عمر ومن هو ابن عبد عمرو وهذا كذا محمول في معدود ودعواه انه قد روي ذلك

عنه

عنه دعوى لا برهان عليها وما وجدنا في اصول الفتا ولا الرواة حديثا عن هذا الرجل
 ولا ذكره ولو كان سرور فالكما ذبحيل وعبد الله بن مسعود وابو هريرة واسلمهم لكان
 ما نقر به من غيرهم على علمنا كونه من سقوط العمل باجاء الاحاد وكيف وقد بينا ان الرجل
 يجوز من معرفت من متناقض باطل ما لا يشبهه فيمنعنا العقل ومن العيب بعد هذا كله
 ان خبر ذي الدين يمتنع ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم في شهر رمضان احرم من الصلوة
 معه من بني هاشم والمهاجرين والانصار ووجهه لصحابه وسادات الناس ولا نظرا في
 وعرفه الا والدين المحمولى الذي لا يعرف واحد ولعله من بعض الاعراب او شعر اقم
 به فام بعد هذا منهم على غلظه ولا راي صالح الدين ولا يذبح ذلك كله عليه السلام الا
 الا المحمولى من الناس فيمن يشهد على وجهه في ذي الدين من خبرهم سورة الا
 ابا بكر وعمر فانه ساهيا ذكره والدين ليعتد قوما فيقول من يتبعها في ذلك ولا
 سكن الى احد سواها في مناه وان شيعيا يعتد على هذا الحديث في الحكم على النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم بالغلط والتقصير ورفع العصمة عنه من العباد لنا فنقل لعقل متصفوا
 قريب الى ذي الافات المستطع عنهم المتكليف والله المستعان وهو حسبي ونعم
 الوكيل في جواب اهل الجاه بما سألوا عنه من سبوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي المنتسخ
 منه سقم قليل **فصل** ما رواه الصدوق رضي الله عنه في الفقيه من الاخبار
 التي تفتن ان شهر رمضان لا يكون الا للدين يوما قبل بعد نقلا على ما مصنف هذا
 الكتاب من خالت هذه الاخبار وذهب الى اخبار المواقفة العامة في ضدها
 ان في تنقي العامة ولا يكمل الا بالبقية كما ناه من كان الا يكون ستر شرا في شدة
 وبينه فان البقرة انما تراث وتقبل يترك ذكرها **فصل** انه روي عنه
 هذا الكتاب قال باب ان الصوم للدين وتعلق هذا الباب عدة احاديث مثل قول
 جعفر عليه السلام اذا رأت الهلال فوضووا واذا رأت قافرا وحلوا في عبيد الله عليه
 السلام ليس على اهل القبلة الا الزينة وليس على السبي الا الزينة وقول علي عليه السلام الصوم
 الروية والظفر والروية وقول امير المؤمنين عليه السلام اذا رأت الهلال فافطروا واذا
 ذلك وقد ذكره الله انه ان يفتي بما في هذا الكتاب ويخرج نسخة يجعله حجة بين
 وبين ربه فما اريد كيف كان يفعل بالصيام اذا روى الهلال وكان شتعة وشرب

حديث شام شهر رمضان

ان يكون امر الشبهة بالتفريق بل الله الا انه منزه عن الشك في ذلك بقرينه الحديث الذي
 بعده وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا اله الا الله فان من كان اسركلا
 لا اله الا الله دخل الجنة وانتم عليهم الستم بلفظ موتاهم محمد رسول الله اما فقط كما هو
 الظاهر ويكون ذلك مستغنا عن الجواب وانتم لا تقولون غير هذا السؤال واسمع لا اله
 الا الله ولا اله الا الله من هذا الحديث بذكر النبي ولا اله الا الله فان هذا في الجري
 او ان يكون اخر الكلام بقرينه ما بعده من قوله صلى الله عليه واله في الحديث فان من كان اخر
 كلامه لا اله الا الله دخل الجنة ويكون اخر بلفظ عليهم السلام موتاهم محمد رسول الله ولا
 ينافي ذكر موتاهم اما كون معناه انتم بلفظ موتاهم لا اله الا الله محمد رسول الله ونحن نقول
 كذلك فلا يلحق بغيره الى هذه العياوة وبالجملة والاختلاف في الحديث واقع **قلت** والذي
 طاب ثراه ما حاصله ان هذه الحديث لا يتناول اجمالا وان منزه عن موتاهم على الاطلاق على
 حقيقة بلفظهم عليهم السلام موتاهم انتهى ولعل الوجه الذي ذكرته اولاً اظهر والله اعلم
ومن ذلك قوله في العقبة وشمل عليه السلام عن المرأة فموت مع رجال ليس بهم ذو
 رحم هل يغسلونها وعليها ثيابها فقال اذن يدخل ذلك عليهم ولكن يغسلون كفننا **اول**
 قوله القاموس من الدخول المرأة والعيب والريبة ويجزئ ان في الحديث انهم لو غسروا
 حنظل من ذلك عليهم الدخول وهو الرية او العيب فيمتعون منه ويجزئ ان يدخلوا النساء
 للفاعل والمفعول ويجزئ ان يكون معناه معنى شاكل ونحوه والله اعلم **ومن ذلك**
 قوله صلى الله عليه وسلم في العقبة وشال ابا ن بن شريك عن الرجل يقتل بغير الله اغسل
 ويكفن ويحضر فقال بدين كما هو في ثيابه بدمه الا ان يكون به ومن فان كان به ومن
 ثم مات فان يغسل ويكفن ويحضر ويصلى عليه لان رسول الله في تغيبه يقول بدين كما هو
 في ثيابه كما هو في ثيابه فان كان قد جرد وحاصل انه انما فعل بجرحه ذلك لكونه
 جرد ولم يجر وكان حكمه ما ذكرنا فغسل بغير فعل به ذلك لكونه جرد بغير فعله كذا
 من ليس به ومن يدعى في ثيابه فلا يدخل على جرحه كان به ومن وان قلنا انه
 كان جرحه لغزوه على انفسه ما نقله الشيدنة الكبرى انه لم يغسله كما نوهتم في نقلنا الذي
 انه قال بينا نكون جرحه في ثيابه وذلك برحم الى معارضه كلامه ان كان حديثاً وبقره
 الجميع فتمام **ومن ذلك** قوله في الصادق عليه السلام ان الله تبارك وتعالى

حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء

حديث في تفسير الانبياء

حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء

ادعي

ادعي الى موسى بن عمران عليه السلام ان يخرج غلام من ممر وعده طابع القرنا بطا القر
 عليه فقال عن موضع الحديث **اول** بوجه هذا ما رواه في عيون الاخبار
 عليه السلام فان فيه هناك زيادة يظهر منها المراد لا تترك احسب القرين حتى اسئل فاك
 عن رجل الحديث مع غيره جرداً بما يقال في الجميع بين هذا الحديث وما روى من انهم عليهم
 لا يقولون في الارض اكثر من ثلثة ايام ان بقا عن مقام يوسف عليه السلام لاجل انهم جرحوا
 الجرح على يديهم عليه السلام والله اعلم **ومن ذلك** قوله صلى الله عليه وسلم في العقبة وماذا
 بعد انشأ الاخرة من جلد من فانيها نقاد بركته فان اصاب الرجل حديث قبل ان يدرك
 اخر الليل ويصلي الوتر يكون قد باب على الوتر واذا ارسل اخر الليل صلى الوتر بعد صلوة
 ولة التي صلى الله عليه وآله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يبين الا الوتر **اول**
 وكذا انما يدل على بعض من ان عبد الله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يبين
 الا الوتر لقلت حتى الوترين بعد انشأ الاخرة قال في ثلثة نقاد بركته عن صلاحه من حديث
 بر حديث الميت مات على وتر فان لم يجد حديث الموت يصلى الوترية حتى اقبل فقلت هل يصلى
 رسول الله صلى الله عليه وآله في الوترين قال لا قلت له قال لا رسول الله صلى الله عليه وآله
 واكثر كان ياتيه الرجى وكان يعلم انه يموت في ليلته ويترى لا يعلم ان معنى ما هنا انما
 كعتين من جلد من نقاد بركته من ثلثة نقاد بركته فان اصاب الرجل حديث بعد ما صلا
 وترين ان يدرك اخر الليل ويصلى ويجعل فيه الوتر بالمعنى المشهور وهو ان يركب بركته قد با
 على الوترين على ان يصلى الوترين في الوترين فيكف به فاب الوتر فان ادرك اخر الليل صلى
 الوترين بالمعنى المناسب لما في العمل ان يكون صلى الوترين بصلوته المأني ويكون معطفا
 على اصاب لا على ما تقدم من تقدير بعد ما صلا ما ونحوه وكذا ما في العمل وبارت
 كما هنا له وجه لكن بناء على ما في العمل يكون مات حديث والحديث هنا المراد بحدث الموت
 بناء على ما في العمل وقوله صلى الله عليه وآله فلا يبين الا الوترية فان المراد من الوترية و
 يحيى عن ابن حنبل انه سئل الوترية هذا الحديث على المعنى المشهور وحديث العمل صرح في
 كون المراد الوترية ويجعل ما هنا وجه اخر لا يخالف من بعد وهو ان اصاب الرجل
 حديث اي صلوة الوترية او اياها قبل ان يدرك اخر الليل ويقل ان
 يصلى الوترية يكون قد مات على غير صلوة الوترية فاذا ادرك اخر الليل وترى الى الخ

حديث في تفسير الانبياء

حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء

حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء

حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء

حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء

القبلة يرى من جهتها ما تجاف منه والله اعلم **ومن ذلك** قوله وقوله رسول الله صلى الله
 عليه وآله للذين يقيمون الاذان والاقامة من اجل الشبهة المتقدمة بدمه في سبيل الله فقال
 على رسول الله انتم يتلون على الاذان فقال كذا انما يلقى على الناس زمان يطرحون الاذان على
 ضعافهم فذلك خير مما هو عليه على الاذان **اول** الفقه هنا يختلف في بعضها يجادلون
 بالجم والى الجرح في الحديث كما في بعض الفقه يجادلون في الاصل هنا يجادلون بالجم
 والاقامة وفي الاخرى فقال على رسول الله انتم يتلون عليه وهذا اصل جرحه فان كان
 هنا يكف معني انهم يجادلون خبرهم مؤذنا على الاحبار ويجعل الاستهتام فقال عليه
 السلام كذا في ليس الا هكذا اذ انهم لا يقولون هذا بناء على الجرح والاستهتام وكذا با
 الجرح ويد فانما يلقى على الناس زمان لا يتجادلون فيه بل يطرحون الاذان على ضعافهم كما
 عن ان يكون غير ضيف مؤذنا وفي على هنا ما لا يخفى ويمكن ترجمه ومعنى يجادلون
 انه اذا كان فاب هذه المنيته يثبتون ويعيقون على ذلك فيكون معنى المجادل والنيابة
 ان سمع الاجتهاد بمعنى المجادلة والقياس الى اياه او بمعنى يتجادلون ويتنازعون يقال
 تجادوا باليوت واجتادوا واتقاروا ومن الجدل وهو الغضب بالسط ونحوه بمعنى يغضب
 بعضهم بعضا المجادلة على ذلك ويمكن اتحادها وما قبله في الاصل وهذا الجواب ويعلى
 اربط واجب وما يجادلون من الجارة فتوجهه يحتاج الى تكلف والله اعلم
ومن ذلك قوله وقال بعضهم عليه السلام للذين يقولون ان الله له مدبره ومدبره
 في السماء **اول** يجادلون ان يكون المراد من هذه المسألة لو كانت معلومة ذنوباً
 لغفرت له وهذا من على تقدير تخيل الاحمال وعدمه ويجعل الجواب انه يغفر لاجله
 ذنوب من ماله هذه المسألة والمراد بالسماحة العفو والله اعلم **ومن ذلك**
 قوله وقال عليه السلام ان كان النبي صلى الله عليه وآله يكره في الاذان والاقامة
 ابن اروي **اول** ذهب بعض العامة الى وجوب الصلوة على النبي صلى
 عليه وآله كما ذكر وهو مذهب المص ظاهر وبعض منهم الى وجوبها العزيمة
 وبعضهم الى وجوبها في كل مجلس مرة حتى ذلك في مفتاح الفلاح فيقولون ان
 المراد ان اسمه عليه السلام كان يذكر من تحت الاذان بالصلوة عليه في كل مرة
 يقول المؤذن انتم انتم رسول الله واول من حدث انكر ابن اروي من

صلى الوترية بعد صلوة الليل لكن على هذا لا يكون الوترية المعنى المشهور المذكور الا على ما
 يوجد في بعض النسخ والوتر كلف بعد قوله وصلوة الليل ثمان ركعات والشيخ وكذا
 يتم العدوى وما على تقدير عدوها فان العدد ينقص فتمام **ول** والذي
 طاب ثراه ما حاصله ما كان ان يرد بالوترية للحديث صلوة العشا لكونها خمسة
 ولورد في حديثها بذلك في روايات كثيرة انتهى **ومن ذلك** قوله رحمه الله في باب
 علة وجوب الصلوة على اخرى لذلك وهي ما رواه الحسين بن ابي العلاء عن ابي عبد الله
 عليه السلام انه قال ما يصلي آدم من الجنة ظهرت به شامة سوداء في وجهه من قرنه الى
 قدمه الحديث **اول** في بعض النسخ وجهه من قرنه الى قدمه وان وافق ما ودد من ان لو
 من عونه وعلى ما في الاصل وهو من قرنه الى قدمه وان وافق ما ودد من ان لو
 كله صا سوداء الا ان لفظ الشامة لا يلازمه الا ان يكون المراد انما ظهرت اكل في
 ثم استوعبته من قرنه الى قدمه وهذا غير بعيد وفيه موافقة لما ورد في الجملة
 وان استبعد من اللفظ ويجعل استعظام الشامة بكل صلوة كما في هذا الحديث المعنى الا
 ان عمل على ان كان شامة اولاً بغير منه ما ابيض اولاً وهكذا والحفاظ بهذا المعنى قوله
 ولا يجد شامة سوداء شامة في الخرج منها انما يبيد ما الله اعلم **ومن ذلك** قوله
 وشال الصادق عليه السلام عن رجل من بني ابي طالب قال صلى الله عليه وسلم في كل صلاة
 طوى ثلثة ثلثة من جلد من ريت **اول** في هذا السكال كما قيل في الوترين كون ليس به
 انما ليس به جازله او غير لاني به ليس يمكن ان يكون في الاتح جلد من وهو لا يعلم ولا يات
 لسيا مكلفين بالذي لا يعلمون على انه يمكن ان يكون لينة لغزوة اذ انه خلاف الاثر
 في ترجمته عليه السلام ويحدثت فاسر سيجاً في ثيابه في ذلك الوقت وقوله تعالى انك
 اذا انطلق على الاصل على ثيابها ستم وان دل الجيب بما تقدم مما عدم العمل بذلك
 والله اعلم **ومن ذلك** قوله في الوترين عليه السلام الميت يتزله الوداء ويصلى في مالم
 ترجمه وما والقدس بمثلة الوتر الى انه لا يجوز الجليل ان يصلى بين يديه سبب لان
 القبله امن **اول** قوله عليه السلام لان القبلة امن يجمل وخمسين اصحاباً ان يكون
 فليقل الوترية القبلة بمعنى ان لا يصنع لاجل ان القبلة امن فلا يخاف عليه كل
 يتقلده ولا يصنع فيها ويحفظه بغير ذلك الثاني ان يكون المعنى لا يصنع في القبلة لان

حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء

حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء

حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء
 حديث في تفسير الانبياء

القبلة

الرشوة تعار ايضا والكلام الحكم في الغشاة وتقدم كلام الاراد في موضع آخر منها كما انما
 رشوة فان الرشوة هي موقوف الحكم وتغير كلام المعين في الحق المعنى وقد تضمنت عن التوبة
 فخصنا لينا ايجل هذا الحديث وطاعة الحكماء في هذا وفي الحديث الحديث تذهب بالبيع
 والبصر وفي حديث آخر اذا دخلت الهدية من الباب خرجت الاسنة من الكوة وفي كلام امير
 المؤمنين عليه السلام الحديث يتجلب الخبز وفي بعض النسخ غافريا بالعين المعجدة والغاء والفاء
 المفردة من الغفر وهو الستر فالحق انها شتمت العيب من المهدى عند المهدى له من قبل المهدى
 حلت الشئ يعني ويوم وهذا ابيح الى معنى الاول وتذهب بكون الاول هو الظاهر والله
 اعلم **وكون** الهدية شتمت الشئ اما معنى يتجلب من المهدى الله او بمعنى انه باعها بغير عوض
 الهدية وتدخلت لا يكون شتميا وانما الشتم بغير ذلك كالاسية في الاحسان وفي بعض النسخ
 الشتم بدل الشا وهو من شتمه وفي المعنى ومع هذا لكان بين المهدى والمهدى
 له وهذه الشتمة لا يبعد كونها الصلة فان قلت ما بعد هذا من قول عليه السلام لم الشئ
 المهدى امام الخليفة وقوله هذا وما جاء وقوله صلى الله عليه واله هذا الى قولك قبلت يا
 ما تقدم ظاهر اما تقضي مزية ذلك فذلك الحسن من الهدية ما لا يتحقق بين الحكيم ولا ان
 يصير من قبل حلت الشئ يعني ويوم ولا يخرج الامانة من الكوة وتوخذ ذلك وما علاه وغيره
 هو للمردم وبذلك جعل الجمع بين معنى الهدية وفيها والله اعلم **ومن ذلك** عبارة
 لقاضي البصرة في سلك عنها خط في حلقها ما ترى وهي اشرقت والتعليق في بيانها
 والمباينة والتعليق بعد قوله تعالى كما ترى في قوله ما صكتا في اصحاب
 السيرة فاعرفوا بدينهم فحقنا لاصحاب السيرة فادري معنى التعليق ولا يجاروا لمباينة
 والتعليق فكيف في الغريب **اقول** الذي خط في حلق هذه العبارة ان قوله تعالى وقالوا
 كما صنعوا ونفعل ما كانوا يصنعون معناه والله اعلم ما كان داخلين فيهم فحقنا لانيان
 بقي دون من دلالة على عدم المساواة فيهم فحقنا معهم وليسوا من الاصحاب ولو كان
 منهم فحقنا من اصحاب السيرة **اقول** هذا ناعلم انه يقال صاحب الدار والمال مثلا
 ونحو ذلك اذا كان ما لا يملكه ذكر ومقتضا عليه ومصر فاحذر ونحو ذلك فاهل السيرة
 زمتهم له وافاضهم فيه ولخصاصهم به كانا كانهم اصحابه مباينة كما حكم في قوله تعالى
 كما يحكي بذلك على من لم يعمل بما يرى ما هو مطلوب منه ما يراه وما يحكي عليه فعليه

توضيح عبارة البشارة في معنى التعليق والايان

مضاهي

تعلل هذه العلل في تسميت اصحاب السيرة بالعترة في ذلك كما ذكرنا **اقول** هذا
 فتعلل الفاضل والتعليق في بيانها والمباينة والتعليق في بيانها
 لاصحاب السيرة من حيث ان الدنيا والحق وقع على اصحاب السيرة الذي دخل فيهم من
 منهم باعتبار هذا الوقت بل كان داخلين فيهم وقد صارها من جهة الاصحاب فالتعليق في بيانها
 وانما على الجميع من تسميتهم باصحاب السيرة في اعتبار التعليق ليركن داخل تحت
 الدعاء سوى اصحاب السيرة المتقدمة من ان الدنيا عليهم وعلى من دخل فيهم بل داخلون هم
 السبت فيحق الدعاء وقوله من اظهر من حقهم **فوجه** اعتبار التعليق ان الكلام الاول
 لما كان داخل في حقهم من كونهم اصحابا ما لم يكن وكان ما بعد الدعاء والحق في حقهم
 اليان على كونهم من كان يجب الظاهر كلام الاخرين انما داخل في حقهم على التعليق في بيانها
 الاشكال **ويمكن** ان يقال في ذلك الاشكال ان قولهم ما كان في اصحاب السيرة محسبا اعتقادا
 وتطوعا فاضهم بالحق وسعتهم وانما من قولهم ما كان في اصحاب السيرة محسبا اعتقادا
 خابرون عنهم ودخلون في حقهم **اقول** ان في لسان كونهم منهم والمعنى ما كان في
 عداوهم ونحو ذلك فالتعليق في بيانها والله اعلم **الايان** انه بعد اعتبارنا بالتعليق
 ويترى ان يقال فحقنا لهم ولاصحاب السيرة فحقنا لهم وفي ذلك عليهم وفيهم ونحو
 ذلك **وجواب** هذا لغيرهم ما ذكرناه فانهم لم يزلوا في السيرة وشدة تليهم به وطول
 منهم وشواهم فيه كانا جميعا كانهم اصحابهم والتحقون به والتحقون فيه فاضفوا اليهم
 وحملوا اصحابهم ما فعلوا في سائرهم بذلك ويطعن به سوا في ذلك من كانا ولا
 من اصحابهم ومن دخل فيهم فحقنا لاصحاب السيرة من اصحابهم ما لم يكن حصل له
 ما يقتضي كون صاحب السيرة فقد حصل من التعليق هذه المباينة مع حصولها في
 لغة **وجواب** التعليق انه قد تقدم ان التعليق على الشئ مشعر بالحق في هذا
 يعلم جميعا لاصحاب السيرة فلو قيل فحقنا جميع اربهم ولو دخل فيهم ونحو ذلك
 لرشيعر بالتعليق فقد حصل من هذا التعليق كمال والمباينة والتعليق **وتجيب**
 في اوجه اخذه الا ان بان بالظاهر دون المصنف والصدور عن مقتضى الظاهر **احضر**
 انه لا ياتي بالضمير فيقول فحقنا لهم لكان الدعاء على الحديث عنهم الدلائل في قوله تعالى

مضاهي

السيرة فقط غلات الايات بالظاهر فان الدعاء بعلم الجميع **الثاني** انه لو قيل فحقنا
 بعد الاشارة الى الذنب ليرحمون فحقنا الدعاء بعلم الجميع بالحق وتبرير بعد الاشارة الى
 كانا قبل عزوت زيد بيمينه بعد الله فان بالظاهر لم يوجبه من يجب الظاهر وادى
 متفرع عليهم ان الناس ليدعون لغيره لا يكتفون عنه **الثالث** انما
 اذا جازى في ذلك الله ذيبا وكان ظاهرا في احوالهم من ذلك ولم يعلم بجاهل حتى انه
 وما وقع الا ان كان من بعد ذلك من حيث ان الله تعالى جازى في حقهم فاذا قال له الله
 فان القائل بهذا انما يبرهن ذلك فكان في يده ان يبرهن ما يقوله والا يبرهن من هذا القبيل ليرحم
 الصالح عاقبة الاشارة الى ان يسوع قسط وهذا وجه خبرنا تقدم من قاعدة كون
 على الشئ مشعر بالحق فحقنا **الراجح** ان في الدعاء على اصحاب السيرة بالظاهر المذكور
 دون المعين مما ذكرتهنا فابقا كل ما على ان لا يكون منهم وهذا البينة في الايات
 بالصبر والله تعالى اعلم وليس هذا نقية او لا ولا يلائم بل يلائم من فضاهاه
 بلا غشاة واجازة ولما سلك سبيل الايجاز لفصل التوضيح **ومن ذلك** ما خط
 في قوله تعالى واذا قلوا بوجههم لا يبيد اذن ان فيه عزاء في كون اذ لم يكن حقيقة لا يبرهن
 عليه السلام وهو ان يبرهن ان لا يبرهن في اول الامر وبعد ذلك لم يذكر اسم اذ في بعد
 من القرآن في قوله اول الله اعلم بيمينه على ان الماد بالاب اذن وجد ان علم لم يبرهن
 اسمه في غير ذلك وقد ثبت بين المؤمنين والمسلمين انما يبيد الحق في تاج بل قيل
 ابراهيم على هذا الاجماع الشئ حين شرب شوب رجحه الله فيكون القرع باذن لما
 لما ذكر الله تعالى **وما يمكن** ان يستدل به عن انما جعل عليه السلام ان الشارة
 باسحق عليه السلام كانت بعد فضه الشام والراجح كما يعلم مما هو مذكور في محاوره ولا يكون
 الزجر المبشر بولادة بعد ذلك وايضا قد ثبت تعالى باسحق ومن وره اسحق معسوب
 فكيف مبشر بترث من ابيه وهذا مبني على ان اداة الهم قبل حصول الفتر وتقبل ان
 عزة كان ثلث عشرة سنة والتبرير بالعلم قد يدل على ذلك والخاص ان قصة الذبح تخلف
 به وهو علم ليس بملا لان ولله عاده والله اعلم وقد رابت هذا المعنى في كتاب
 بعض اصحابنا انما يكتفى بمثل ذلك في هذا في الاصل سالت ابا جعفر بن العلاء عن الذبح
 اسحق ام اسمعيل فقال لي اسمع ابن ذهاب عنك غفلا واصحابنا يكتفى بمثل ذلك

بان ان انتما
 ليرحمون
 في قوله تعالى
 ليرحمون

مضاهي

موصفا اقل الاصحاب سالت ابا جعفر بن العلاء عن الذبح اسحق ام اسمعيل فقال لي اسمع ابن ذهاب
 عنك غفلا وحي كان اسحق عبدا واما كان عبدا اسمعيل وهو من البيت عبيد والمخبر
 لاشك فيه **وما حذر** في امكان الاستدلال بقوله تعالى انما نحن بالبينات وما نحن الا بالحق
 ليرحمون لان ما كان من قبل السجدة لا يكونون حلالا ولا حلالا تعالى بهذا امانا
 يبرهن لثبات ان من بينكم العداوة والبغضاء في الحرب واليسير بعد ذلك وعن القدر
 والله اعلم **ومما حذر** عبارة في حديثنا الشئ من ابيه مرفقة في قاعدة قوله صلى الله عليه واله
 ثم ذكر فساد احدى القبا والى بن احمق وجوب الحسن بعد الطهارة لحصول البين واحسن
 صحيح ومراعية بطن جها بن الطبر والعصر ثم عرفت في رابعه بطلان ما بينا من العدا
 ورد بين الاداء والفتنة في هذه الراية مع نقار وقت العدا ومن حوجه بوق
 انتهى **اقول** ظاهر قوله ما عدا العدا ان المراد بالبيع والظهور والفرع ويجعل ان
 يكون محله ما عدا العدا ما يحل الابع فاما ما عدا من اقصى من العدا وشك في هذا اعادة
 او اثنان او ثلثا وايضا فيتم مع ما عدا من اقصى من العدا ولا يكون من اقصى من العدا
 الظاهر من ذكره من قبل الحديث المذكور فاما قوله في عزوت الكلام عن ظاهره مع قوله
 حذرت قوله ما عدا العدا فاما من من وجوه ذكره احتيازا ليرحمون بعد التبرير
 في معنى الاحتياط لا يمكن ان يكون لاصل بطلان جها بن الطبر والعدا في ذكر العدا بل انما
 سبوا من انما حذر لاوله وشبهه في قوله ليرحمون انما بعد الطهارة من قبل الطهارة ولا يبرهن
 يكون حاسا فحقنا انما على بعض اوجه كبر الماد لاكتفاء اربع في هذه الصورة وفيه ما لا
 يفيق والى على الظاهر يقتضي انما داخل وجوب بيعه وظهوره مع ما لا يبرهن من ملاحظة
 بين العدا والى وحقنا في التبرير بمعنى الاحتياط انما فانه لا يلائم الايات بالبيع من دون
 اختلاف التبرير في بعض المصنفين في جميع القواعد والله اعلم **ومن ذلك** ما سالتني
 عنه معنى الاشارة وهو العلة التي من اجلها يكون لها وفي بعض الاماكن كما ثبت ونحو
 في الدنيا باوفا فاما حياة الجبل بصر لها ما لا يخطى في حجاب وهو انما ادا الصنيع من الماد
 او بالعكس وكان احدهما قائما على الآخر وقاها بالظهور والفرع فاما طاعت الشئ
 وحي اهلها بعثت البرودة التي في اهلها فخر من الحرارة لعلها عاليا فاذا كان مكان
 لا يصل اليه الشئ ذهب البرودة اليه فيصير هوا وباردا وانما طاعت الشئ ذهب

كون المراد اصل
 في قوله تعالى
 ليرحمون

عنه بعبارة القول في قوله



صير يربح المشتري لغيره **قلت** هذا الذي اوجب مرفق هذه المسئلة فان
 القرب وحده غير كاف في اصال الكلام في الشيء وما يربح من العزوم له عذر **قلت**
 لنفسه هو وعذر مولى وجه كونه القديم يحصل منه الغنى لا يتجوز بتجنيب منها
واعلم ان العادة كانت انما خطه رحمه الله فينبغي تقديم مصلحته فاصح ما حصل
 البيع وفي شرح الشرائع مصلحته كما كانت اولاها فالصحيح ان المشتري والمعنى ان
 يتكامل تقديم المشتري مطلقا بل يفتنح قيمة الثمن للبايع وفي هذا الموضع بين الحقين فانه
 يعين فيه المرفق في ذلك الوقت لا يفتنح صوله وكان له وقت الاصل وان في هذا
 نقضا فاما على المشتري مع عدم الغنى على المبيع في بعض المرفق فان يربح قيمة المرفق
 وان ياد مع احتمال ترجيح دليله ويحتمل ان يكون الثمن مصلحة فصدية الرجوع
 الى البايع للدلالة المقام عليه نقص الاصل فان يكون في صورة تقديمه لكن لما كان
 هذا خلافا لظاهر المالكين مريحا وعبارة شرح الشرائع هذه لكن يتكامل فيها
 لو كان نقص الاصل يحيط بقيمة المرفق وزيادة فانه يتبين تقديم مصلحة مع
 لقيمة المرفق جمعا بين الحقين فاحاصل معنى العادة ان كلامها له حق بالدلالة الشافعية
 وعينها وتقديم مصلحة المشتري قد يوجب تقديم حتى اليام كلا وبعضا فيفتنح
 مثل هذه الصورة ان يقدم المبيع مع الضمان المذكور فان فيه تحصيل الحق كل منهما
 ونقصا عليهما وهذا مثال يقيس عليه كل ما يربح بين الحقين فان قلت اذا كان كل منهما
 له حق فوجه قوله وشكل تقديم المشتري **قلت** العرف متعلق بعبارة المرفق والكلام فيها
 وقد قال المرفق ولو تطاولت الضرر والمفق رجحا مصلحة المشتري فغناها لكان السبق يربح
 باحدهما رجحا مصلحة المشتري فغناها مستحقة رجح مصلحته بمثل ما ذكره من المرفق
 هذه المسئلة ينبغي مراعاتها في الشرح فاني انقلها من اواخرها وزيادة المبسطة الكلام
 لاجل زيادة التوضيح ولا يقل من هذا كانت والله **ومن ذلك** عبارة لقاضي
 في قوله تعالى في سورة الاحزاب فان ارجح واحا واثبت في المدين حاشيتي الا ان قوله لا
 رجحان جزائي اخذوا من اصلها وارجحوا رجحانهم ويعقوب من ارجحيات وكما ارجحوا
 قوله ان كثير من اهل الصلوة ارجحوا من ارجحيات كما قالوا في رواية ورش واسمعيل
 الكوفي اما قوله في رواية فان ارجح يوجب الياء والاكتفاء بالكره عنها وقراءة حمزة وعام

ارجح

ارجح يوجب الياء، فغنيته المنفصل بالمتصل وجعل حيدرا بل اسكان وسطا واما قاء
 ان يما يرويان ان كان اوجه في الفتح وكراهة فلا يفتنح الحاء فان اهل الاسكان اذا كان
 قبلها كسرة او ياء ساكنة ووجه ان الفتح لما كانت ثقلت ياء اجبت مجازا انما **قلت**
 ان لما كانت من معنى هذه العادة اثنان السائل يتقدم بين يديها وبعدها وبما كان عدي
 فيهما الكتاب فاما كرت في حها على تقدير عدم الواو ولما ثبت بعد ذلك في المنع المعتبر
 المعنى وجعلوا في ريت المسئلة ظاهرة على هذا التقدير من جرح حياج الى كره بان معناها
 وانما ذكرنا كونه في الجواب على التقديرين فاحتمل ان يكون في هذه العادة على تقدير ترك
 الواو ان قاء تامة ورواية لرون ارجح يوجب الياء التي قرأ بها في رواية ورش ووجه مع
 حدث الياء والاكتفاء بالكره عنها انه شبه المنفصل عن الياء التي قرأ بها بالمتصل بالياء
 فكان ان ارجح يوجب الياء فذلك ان ارجح يعني الياء على وزن ابل سكون اهلها كما بل سكون الياء
 انما مع الياء الحذف وقذا كانت حى من ارجح على وزن ابل سكون الياء فكذا كان سكون الياء
 من بل سكون الياء الحذف الياء الذي هو على وزن ابل سكون اهلها كما بل سكون الياء
 فقلنا فليشبه المنفصل بالمتصل لتوجيه لقراءة الكسرة والسكون معا وقوله وجعل
 حيدرا بل سكون الياء وتوجيه قاء السكون ويحتمل ان يكون قوله فليشبه المنفصل بالمتصل توجيها
 لقراءة الكسرة وقوله وجعل حيدرا بل سكون الياء وتوجيه لقراءة السكون معنى ان يثبت ان كانت كالتى
 يجوز سكونها بانها يصير حيدرا بل سكون الياء وتوجيه لقراءة السكون معنى ان يثبت ان كانت كالتى
 الياء والاكتفاء بالكره كذا وكذا مع انه لا يثبت في كونه رجحا آخر ونظير هذا التعليل كثير في العربية
 فلا يحسن استعادته وقوله ولا على الاصل في الضمير يريد به ان الاصل في ضمير الغالبية
 يكون مضمونا وقد تشبه الضمير واو ما معا على الاصل وما بانى بعد ذلك خلافا لاصل
 فاقيد الحاشية الى توجيهه مادام وفي التثنية اما قاء في رواية فان قلت للاكتفاء بالكره
 فليلا ولا ول وقوله فليشبه المنفصل بالمتصل وجعل حيدرا بل سكون الياء وتوجيه لقراءة السكون
 لثاني ومعناها انه شبه المنفصل عن الياء بالمتصل ياب سكون حيدرا الذي حذفت منه الياء كما
 سكون الياء وان القاعده في مثل ارجحيات واعطيت ان تشع كسرة الضمير في رواية واصل
 الكلام بحيث يصير في اللفظ لا في المعنى كذا مع فقد يكتب بحسب قواعد ضبط النسخ فقط
 ياء فالقراءة بالياء واجزة على هذه القاعده وان كان الاصل في ضمير الغالبية كما لو كان

حيثما كان من زيدان وجهه في صورة
 الاكتفاء بالكره

عن هذا الباب كما رجحت بالهر وعلمه وقرأ في حديث الياء وايضا الكسرة وحذفها مع اسكان
 الياء اصلها هذه القراءة من حيث ان حذفت الياء التي هي لام الكلمة بدل على من ارجح
 لاسن ارجحيات والعين ان العاين ارجح بالكره والوجه بالسكون من غير ياء **هذا**
 ما افضاه المقام من الكلام على هذه العادة على تقدير عدم الواو واما على تقدير وجود
 فالعنى ظاهر فان قوله فليشبه المنفصل بالمتصل وجعل حيدرا بل سكون الياء وسطحه يريد
 به ان اوا والى في قوله تعالى واحا والى حذفت متفصل عاقلة من كل اخرى تزل به
 منزلة الحرف المنفصل بالكلمة فصددها ومثل جعله وسكنت الها كما سكت بالابل ونسب
 بعض المخرج بعد قوله واما قوله في رواية فان ارجح يوجب الياء والاكتفاء بالكره
 وقراءة حمزة وحسن ارجح يوجب الياء فليشبه فيكون قوله فليشبه في وجهها لها وابل
 مع الكسرة والسكون يصح لها في النسخ القديمة واما قوله في رواية فليشبه في وجهها لها وابل
 قوله فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها
 والاكتفاء بالكره فقط وعلى وجهه فليشبه المنفصل في وجهها فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها
 وقد علم سابق **ومن ذلك** وصارفة في شرح المعجم المشهور بين الناس ايضا الا ان
 لها وقد ذكرت لها اوجها متعديا يصح بكل منها وتتم العادة فيشعر ما ذكر في حاشيتي
 ولوجه من الغاية من من المنع صيانة ومعها معنيين واربعا مطلقا بين الرتبة
 عيات الثلث ويختار فيها بين الجر والاختصاص وفي تقديم ما شاء من الثلث ولو
 كان في وقت العشاء وروين اداء والفضا والسافر يصح لغيرها وتامة مطلقا
 بين الفاشات الاربع يختار كما سبق ولواشبه فيها الضمير والتمام فاربعة مطلقا
 فلا نيا وتناحية مطلقا ربا عيا ورجح يحصل لترتيب عليها انتهى وموضع الا
 شكال قوله يحصل لترتيب عليها فان الغاية اذا كانت واحدة فلا ترتيب وقد
 تقدم منه وجه الفتح في قوله تقدم ملثا من الثلث حيث ان الغاية واحدة وكذا
هذا **قلت** صير عليها يحتمل وجها **احدها** ان يربح الرجل الترتيب على
 عين الغاية والمعنى يحصل لترتيب الغاية استحبابا او وجها على التقديرين
 بوجهه انما ذكر لترتيب بين الغاية والمفاضلة ثم ذكر سقوطه مع الجهل ربما
 اوهم ذلك سقوطه مطلقا وربما اوهم ايض ان الترتيب محب او واجب على

تقدير

منه شرح اللغتين
 عين الغاية

تقدير اعمل بالغا في قوله يحصل لترتيب عليها على ذلك ولا يستبعد المخرج اذا كان الكلام مرتبط
 معناه بغير وان كان الظاهر ان يفي بالظاهر لوجهه **الثاني** ان يربح من معنى جعل في الغاية
 يربحها الجهل حيزا والجهل سقار وادبه ترتيب الغاية ايقض عليها ما ذكره ثانيا من قوله واد
 وبها الضمير والثبات في العمل كسرها لانه مركب منها وفتح عليها **الثالث** ان يرجح الى الضمير
 والتمام على تقدير ان كانت متماثلات يحصل عين الغاية ثانيا لا ثالثا للعدد والمعنى وتفضل
 على الضمير والتمام ليعتد الغاية منها وهذا يتخل وجهين **الفاصل** ان يربح الياء ايقض
 على معنى ان ترتيبها فيها لا يتم تقدم احد ان يمين المحل وثانيا فيهما لهما الا ان يمين لفظا
 احدهما اصالته لآخرى من باب المقابلة وقد فرض انه يعلم سبق وقت احدهما على وقت
 فبقوله ما وقع سابق كال من حذفت الغوالب الا ان هذه الحالة غريبة في الضمير الاخرين
 ايض الا ان يكون دليل على ظاهره ويكن اعتبارا لافرن فيهما باعمل في الوقت هذا وهذا
الفاصل ان يربح الياء ايقض على انه لو فعل ذلك حصل ما يربح بينهما من الاختلاف **الثاني**
 ان يربح الى ارجحيات والثبات على معنى ان يحصل ترتيب الضمير عليها وبوجهه الفتح بين
 الشافعيين ولكن وجهه من ظاهر **الثاني** ان يربح الى الاستيعاب والوجوب على التقديرين
 وعلى احتمالات الاختلاف من بعد يقرب بعضها ما ذكره ولا ينبغي احتمال النظر وهو عليها
 والا استقرار وما يناسب كل واحد منهما الا وجهه وما يناسبها من قراءه يحصل شددا او خففا
ومعنى قوله ولوجه من الغاية من من المنع صيانة ومعها معنيين واربعا مطلقا بين الرتبة
 المذكور وعنه ويحتمل ما يربح في قوله فليشبه المنفصل بالمتصل وجعل حيدرا بل سكون الياء وان كان هذا
 الغنى يربح بين الاما والفضا لان هذه الغنى فاته فاطلاق الغاية على ما دخل في حيزه
 مجازا باعتبار احتمال تحقق الغنى في مرفقها وبها فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها
 براد براد بين الاما والفضا وكان في وقت الضمير والتمام فلا يربح في التقديرين
 الغنى فانه فان كان الظاهر والعصر يتكامل لا لا يربح الا طلاق الرتبة ثانيا من الغنى
 من حيزه ثم لو فرض من حيزه ان يربح من حيزه فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها
 يعلم منه عجزه اذا لم يربح في حيزه فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها
 من حيزه ان يربح من حيزه فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها فليشبه في وجهها
 لا يشكل بين العلماء وعدم ظهور وجهها وتكثرت في حاشيتيها افضا الحال والعبارة بعد

منه شرح اللغتين
 عين الغاية

ان المستعفف لم يقبل ربه وليس عليه من القول شيء اذا كان من طهرين الغلب بالايمان
واما قولنا في السب هو الغلب الذي يقع الايمان من عدم ما يجب عليه لم يقبل ربه
 الفت وذلك من وثق بشي وبليغ العلم وبآية اهله فتعالت على طلب الفت ولم
 يدرك كماله فوعظ به وذلك قوله ومن يخرج من بينه مهاجر الى الله وسوله الاله
 وان كان لم يعمل كل شئ اياه لعله سالم بمرله في الوفاء الى شتم امره وقدر على
 البائع ما لم يحضر على الفضل اذا رسله الخدم في قوله وقيل للمؤمنات بفضن من انصار
 الاله ولم يعمل عليهن حرجا في ان الزينة للطلل لذلك لا يجوز علي الاحكام **واما الجلب**
في الفت فتعانه الجلب واللبقة التي يستعين بها الصديق بالمرء بالله الله به وقد
 قوله ما على الحسين من سبيل الاله الا ان يرى انه مثل عدو من لم يجد ما يثق والتم
 الخيكل من امكنه البلغة والراحلة الى الجهاد واساء ذلك لذلك قبل عدو
 الغفراء واجوب لهم حقا في ما لا غنى يقولون للفقراء الذين احصوا في سبيل الله
 الاله ناس واعاينهم ولم يكن لهم اعذار لما لا يستطيعون ولا يمكنون **واما قوله**
السب المصحب هو المصبة التي هي داعية الانسان الى جميع الاعمال في
 حاسنها القصد فتعقل فعلا وكان دين لم يعقد قلبه على ذلك لم يقبل الله
 علا الا يصديق الله ذلك احسن من الحافقين يقولون يقولون واقرهم ما ليس
 في قلوبهم والله علم بما يقعون ثم انزل على بيته صلى الله عليه وآله فتعالم المؤمنين يا
 ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون الاله فاذا قال الرجل قولا وعقده في قوله
 دعته الشيطان الى مضيق القول باطلا والفعل واذ لم يعتد القول لم يثبت حقيقة وقد
 احب الله صدق النبي وان كان الفعل يترتب من فعلها لعله ما يتبع انما بالفعل قوله
 الاسن كره وقلبه مطمئن بالايمان وقوله لا ياخذكم ما بالنعونة عما لكم لا يرد هذا
 واجبا الى سول ان الغلب ما لا يلجج الحواس من سبيلها ولا يسلط ما يجر الغلب
 شئ ثم لا يرجع الغلبة الى ما لا يفي ذكرها الصادق عليه السلام الخافض الميزان
 بين المؤمنين وهم الغيورون فاذا استحق في الانسان كل هذه الغلبة الاشكال
 وجب عليه العمل بها لانه امره به وسوله وادفع العبد منها ضلله كان العمل عنها
 مطروحا يجب ذلك **فاما** شواهد القرآن على اختياره والبولي بالاستطاعة

التي

التي تعجب القول بين القولين فكيف ومن ذلك قوله ولست اترككم حتى تعلم الجاهدين منكم
 والصابرين وينبوا حياكم وقال ستمد رحمتي من حيث لا تعلمون وقال الربحس القائل
 ان يتركوا ان يقولوا امنا وهم لا يفتنون وقاله الفتني التي معناها الاختيار واذا فتنتنا
 سليمان وقاله فتنة موسى فتنا فوسل من بعدك واصطلم السامري وقول
 موسى اني لا اختلف ابي اختياري لك هذه الايات بقا بعضنا ببعض وقيل بعضنا
 لبعض **واما** ايات البولوي الحق الاختيار فتقول ليلوكم فيما اناكم وتكون صريكم
 عنهم وليت لكم وقوله انا بلونا اجماعا لجنه وقوله حلق الموت والحيوة ليلوكم ايام حسن
 علا وقوله واذا نبأ بربهم وبركيات وقوله ولشأ الله لا تشقوهم ولكن ليلوكم
 ببعض وكل ما في القرآن من بولي هذه الايات التي شرحناها في اختياره واليه في القرآن
 كثير في ايات الاختيار والبولي ان الله جل وعز لم يخلق الخلق عبدا ولا اهلهم سدى
 ولا اظهر حكمه لعل بذلك احقر في قوله لفسنم انا خلقناكم عبادا **فاما** ما في قوله
 الله ما يكون من العباد حتى احقرهم **فاما** بلى ندعم ما يكون منهم قبل كونه
 وذلك قوله ولوردد العباد والمائنة واما احقرهم ليعلم عدل ولا يعجزهم
 الالهجة بعد العمل فقد احقر بقوله ولانا اهلكناهم معذابا من قبله لبقا لورثته
 لا ارسلك اليك رسولا الا وهم كذابين حتى يفت رسولا ولوردد رسلا مبشرين
 ومنذرين فالاختيار ومن الله بالاستطاعة التي ملكها عبده وهو العبد والبولي الجبر
 وتفويضه بهذا لفظ القرآن وحرف الاختيار عن الاله من الاله **فاما** ما في قوله
 في قوله لم يرد من بيننا ويعمل من بيننا وما اشبهها **فاما** ما في قوله
 كل على ما يشيئ اما احقرهم فاختياره عن قدره تراه انما كان على هذا من بيننا
 وضلاله من بيننا واذا احقرهم بقوله تعالى احقرهم ليعلم عدل ولا يعجزهم
 عقاب عن شرا من ذلك والبولي في الاختيار والبولي من الله بقوله ولما
 لم يرد من بيننا هاهنا غيرنا هاهنا فاستقروا على ما لم يرد من بيننا هاهنا
 لورثته وان يضلوا وليس كلهم يردت اية مشبهة كانت الاية في علمه على انما
 اللواتي امنوا بالآخرة بما من ذلك فلم يمت ايات محكمات هن ام الكتاب ولغيرنا
 فاما الذين نزلت قلوبهم فزع فيقولون ما كنا نبرسه ابتغاء الفتنة وابتغاء تافه

بها من المزمع

الاثر وقال فيقرعها دعي الذين يمتعون القول فيقعون احسنه اي احكموا وشهره
 اولئك الذين هذا هم الله واللك هم اولو الاباب وقتنا الله واباكم من القول
 والعمل للمحب ورضي وحسنا واباكم معا صيه عنه وفضلته والحمد لله كثيرا كما اهل
 وصلى الله على محمد وعلى آله الطيبين وحسبنا الله ونعم الوكيل شئ كلامه صلوات
 عليه وسلامه والتمس منه ستم كيت منه كاهول ان جعل الله في خلقه مصيحه وما
 استعملت عليه هذه الرسالة من البسط وبعض الكلمات غير المعروفة في هذه الزمان
 فتعنه من عدم الضبط والمصحح وبعضه من قيل بتم عليهم اسم كانا يكون
 التماس على قدر عقولهم وما تفصل المراتبهم والموسل اليهم كان المقام يناسب نظام
 ميل هذا ومثله كثرة الاحاديث الشريفه ما تقتضي اختلاف الخطاب باختلاف القامات
 ومن ثم ما لفتت هذه الرسالة الشريفه ليرتفع الخطأ في شبة اهل الجبر من قبل
 هذا الحديث ونحوه واذا كان اصل الحديث ما حوذا عنهم عليهم السلام فاجيب من قوله
 وعدم قبول تفسيره الذي هو من ابيته والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا
 ان هدانا الله **ومن ذلك** قول حدي طاب ثراه في المعام في استعمال المشرقة
 اكثر من معنى والا فوي عندي حواره مطلقا ككثرة المردحجان وفي غير حقيقته الى آخر
 الحديث واخر من عليه ما حاصله انما هو حقيقة اية من حيث الوجه الذي استعمالها
 وقد كتبت في جواب هذا **القول** ان الجواب من ذلك يجلب الى انا مل مقدمه
 هي ان الواضع اذا قصده معنى بغيره بالاعاد ثارة وبالغدة اخرى ولو ان كانت مقاد
 ولم يكن من قبل الشايطي واراد ان يعنى لكل واحد لفظا بغيره وجعل في خصوصه
 حقيقة من بين ان يشاكر في الاثر كان علينا ان يلاحظ عندنا الوضع مع كل واحد بما يتجان
 عن الآخر والام يحصل التحصيل كما عبره الشخص في وضع الجري للفتي كريد مثلا
 مخصوصه فذلك اخرى كذلك انما زعن الكلي لا يعني ان الواضع لما وضع لفظه عن مثلا
 لم يقصد وضعه لغاى متعدد بحيث وصنع جميع ودفع لكل واحد واحد يصور
 على سبيل البذل فكذا غير الاثر في كل واحد بخصوصه للتأدية معنى واحد فقط من
 ونحوه وطاهر ان عمل النزاع انما هو استعمال الاله اكثر من معنى هل هو حقيقته وانما الاستعمال
 الحقيقي تابع للوضع فهو وضع له حقيقة وفي غير جمان فاذا قال في عندي عن الالهي

سنة في الترتيب
الغالب

بوين

بعين مثلا واستعماله متبا وضع له لم يبدأ الى ذهن السامع سوى معنى واحد ظهور
 بنية المعاني فانه هو لم يلجأ بوضوح لكل واحد منها على سبيل الدليل وتوده من حيث
 الاشياء بدي ما مقصود من كل من هذه اللفاظ والتركيب في الاله في ذلك فاما
 ثابته للاستعمال ان كان متبا وضعه ولا ينافيه الا اداة في الالهي في ذلك فاما
 له هو فيكون ولا اداة في ثابته له وقد صرح المفسر في قوله تعالى في قوله تعالى
 فانما احقرهم ان المراد احقرهم بغيره اذا انفصل عن الجبر والبولي لكل واحد من المعنيين بخصوصه
 وهو قوله بخصوصه اصدره انما لا يغفل بل يفرق ان المراد احقرهم بغيره او بالبولي
 انتهى فلهذا لا يوجب المصالح بل على عندي عن مثلا في قوله تعالى احقرهم بغيره
 السامع ترد بل على ما بينا ومنه ولما احتجنا الى ترجيح الجاهل على الاشراك بالمجمعات
 المشهوره التي من جملتها فهم معناه يجب لزوم القرينة له وعدم لزومها في المثلث والزم ان يكون
 استعماله في معنى واحد جازا اذا الشاهد بل يقتضيه الدعي في ايد الجميع والزم ان يكون
 السامع من قول الخال عندي عينا ان عنده عشرين معينا فوفين بعبده لغرضه معان
 كل واحد ذلك وانهم وقولهم الرض تحقير شئ كثير لا يان في وضع المثلث كما كثره ما لم
 حالي بوا صرحوا بول المثلث ان لم يكن ذلك وحله بوجه اخر اذ يقع في هذا المثلث
 اذا قرره ذلك فلو قال له احقره عن داد الذهب والياصر معان ذلك بما لا يستعمله
 في غير ما وضع لهاد الاستعمال حقيقة تابع للوضع **والقول** الا الواحد والحد بخصوصه فاستعماله
 في اثنين بغير المعنا الواحد وهو الجار وربما عنك بعضهم في استعمال المثلث في المعاني
 حقيقة بتموضع لكل واحد فاذا اردت ان يعنى لفظا لغيره بغيره مثلا واداره هذا
 مقروا واداره مقروا كان حقيقة فاذا اردت معان غير صيا لا تفر لكل واحد كان
 عاذا لا يجزئ الاله انهم من لفظ العبد اذا اطلق سوى معنى واحد واداره عبيد من
 اعزاجهم عين ام كل واحد حده في شئ فيكون معنوه واحد فانه اذا كان الشاهد منه
 معنى واحد فاذا اردت معان سوا كانا محققين ام سطر في بيان الوحدة المعنوية
 من اللفظ ويمكن ان يقال في ايد الوحدة لاشبهه بغيره ولكن كونه اخر الموضوع الاله فاذا
 حدي جواب ثابته على انا مل فان لزوم الوحدة لوضع اللفظ في كل مثلا والحمد لله رب
 ورجال الاضرب به الوحدة وضع اللفظ في كل مثلا والحمد لله رب العالمين الموضوع الاله و

وما جئت جدار بيتي تخدني من الذي يفتن في الخمر ان فانيك زمن المدا بيط في الرباط
 فاطلب ما كان لي من كسب بده اذا جئت في ظلمة الليل بين يدي سبيلك فاسمعا اخذ
 الاطفال فانا لطفنا فاطلب من ابيه شيئا فلم يجده بكى **١** بلع المني من من في وادي
 غزيرى فاقولت مرادي **٢** ويكث من الملاف في وشقري **٣** بكي ليحج باسهم والوادي
 حريت مع الوصي في محاربة **٤** فمعت منها ما فالدوس **٥** هلك بالناز ابن ارمي
 باع علم الشوق بعد علم **٦** سلا في ربي ان سالك من الكرى **٧** فالحقون العاشقون نام
 عذمتي فيهم ما الشبهة **٨** ففى مشكورة على الشجر **٩** يا واسلحت فيا ساء **١٠** ففى
 حذارنا شاني من الفرق **١١** ولا بدني من جبهة في وصالة **١٢** من لي بجل وبع الحزم
١٣ فاصبح قلبى على مقدار رحيم **١٤** فالحب سواهم فيه منيع **١٥** انا ان هوام قبل ان
 اعرف الهوى **١٦** فضاوت قلبا خاليا فتكنا **١٧** والله ما طلعت شمس ولا غربت **١٨** الا
 وانت منى قلبى وسواى **١٩** ولا جئت الى قديم احدهم **٢٠** الا وانت حديث بين جلد
 سى **٢١** ولا تنفست نحرى ولا فراقا **٢١** الا وذكرك مقرون باقاسى **٢٢** ولا هميت شرب
 الما من عطش **٢٣** الا رابت خذا لسانك في الكاس **٢٤** يا ساد في هل يحلون بيا لك **٢٥** من
 ليس يحط بركم في باله **٢٦** حاشاكم ان تغفلوا عن حال من هو غافل عجبكم عن حاله **٢٧**
 سقوا عيابه اعينهم **٢٨** اراعى الضال واليهذا **٢٩** يا غفار كبريت في **٣٠** ابن جبهة العشا
٣١ فاستوفت العيسر على فاني على **٣٢** خلب فادى خندا رجلا **٣٣** ان دنت دارها
 فارتيت **٣٤** منال في القلوب تترها **٣٥** بان وخلفت ابي ذراجم قبل الدار سقاك للبر
 الغاوى **٣٦** وقلى لاصغافهم جيت من صعد **٣٧** وقلى سادوهم جيت من وادي الطير
 اذا دعوا وشيوا **٣٨** لا يجيبون الا خطارا **٣٩** وكوا **٤٠** سادون لا يبالون ما فعل الطير **٤١** ولا
 كيف مالت الشب **٤٢** عودهم عجم مطاير الراس **٤٣** ان ينظر دوما طليبا **٤٤** لا يقيم اليهم
 مالت كلما **٤٥** طار زوت سبلا زاد شرت طيبا **٤٦** فالحن سبلي جيت سبلا **٤٧** فاطل
 ربا عالجيت طيبا **٤٨** نوبها ناشتله عفا لها **٤٩** فملاوت من شو فها جلد لها **٥٠**
 فلو تزل شوا فها شوتها **٥١** حتى دمت من الربي رحالها **٥٢** ما ذا على الساني من غرامه
٥٣ لوان خفت اودى لها **٥٤** اذا دان وزب ما **٥٥** حاجر **٥٦** اوتياها تطلب ام كلالها
 ان لها على القلوب دمة **٥٧** لا بها فاعرف ببالها **٥٨** كانت لها عند الصبا عجة **٥٩** جملها

السابق

اجعلها السابق ان شأها **١** وامتدت الغلاوة وزحطوها **٢** كانها فذكرت
 روالها **٣** فخلل جاعديت حاجر **٤** ولشمن الغلاوة ما بالها **٥** وانجبان راي
 هلاكت جنته ولربها بلفسه **٦** قال المازى للذليل ليس على وجه الاض اقل ذنا
 منك اخذت اهلك بعته فخننوك فلما خرجت جيلام منك جرحهم ومادك
 اكهم حتى **٧** ذكربت حرت لا بدني منك احدا لا طرت حينا وحينا وصحت **٨** وانا اخذت سنا
 من الجبال فغلز في راسوني فخت فصيلي اليهم فقال له لم تبارك يا مشوا في سفودك
 قد رابت في سفود من دلت **٩** لما علم المحبون ان الموت يغتص الحبيبات كرهوه
 لندوم الخدمة من عرت ما بطل هان عليه ما بزل **١٠** فاحترى **١١** واذا نكامل
 للفق من عرج حنون وهو الى التوق لا يج **١٢** عكفت عليه الخربات فالة **١٣** سنا
 عنها ولا متبع **١٤** فاذا راي الشيطان عزة وجهه **١٥** حتى وقال فليت من لا يقبل
 الغر بالهمم العالي بالدم البالية **١٦** المسية تفحك من لاسية **١٧** الا مل تقسم والا تمل
 لك من دنالك **١٨** ما افقتك على خراكت **١٩** من شاركت السلطان في عز الدنيا شارك
 في ذل الاخرة **٢٠** فقدر الصعود بكن الهبوط **٢١** فاباك والرب العالي **٢٢** وتم في مقام اذا
 ما وقعت تقوم ورجدت في عافية **٢٣** وفي الف باب قد عرفت طريقه **٢٤** ولكن بلا قلب
 الى اربابهم فاقبالوا بالها الزاجر **٢٥** فذلك سلع وبدا حاجر **٢٦** فخلها فخلع اربابها
 على الرابلا راعيا **٢٧** واذا كان في الليالي من **٢٨** لا ادم المذكور **٢٩** فزبد
 اوارك العالي رحمة **٣٠** ولا بدود الشمن بالخل **٣١** فالعصر السفت دابت شابا
 في سرجيل عير انا الطلق ودعوة تحار فقلت من انت **٣٢** في لى من سواه قلت
 ويعد فتعذر فقال الهذيل **٣٣** الى جحر ولا يقية لغيرك قلت فتعذر فتعذر **٣٤** فقال
 كل الشفاء **٣٥** فانا من سته قلت فمن هو **٣٦** في صلب صغول فغصبت كبر فاحيا
 من حسن صبعه **٣٧** وفيه فم صبح **٣٨** فانت فخرجت عجز فقلت من اعان على كل البيا
 الحيوان فقلت فم عندك اعينك عليه **٣٩** فقلت خله ذليل بين يدي **٤٠** فاقاله
 عسا **٤١** بقاء معين فبرحه **٤٢** بما بيننا من حرمة هل رابها **٤٣** ارق من الشوكى
 واهنى من الحمر **٤٤** ففتح من عين الحب **٤٥** ولا سيما ان اطلقت عية عجزى **٤٦** بعز
 على فراقى **٤٧** ان كان سبلا عليكم جيرا **٤٨** اراى بارقا من عوف راعه **٤٩** فباتت يح

تغلب الكرام من الصالح

سنة الامام في الفاس

الدم وحدا على يدي دخل الاعصر الذي مرفعة بعون **١** كما كن لا سبيل الى نوره **٢** ميا
 ودون عذوبها **٣** ان يفرى العنت والمعار **٤** وكنت الذراوي بالاصل والنفى
 والبرعد فالتكليم الذي هب **٥** ذكرت لرد سدا كان لراقرية **٦** وعيشا كان في كت **٧** فطير
 وشيا **٨** فلو تقيت بغيرها دانت الهوى وجوى الاخرى من جزيا لالت **٩** وابلع **١٠** نكا وشكوك
 بين الجير بهم **١١** ولا ترو دافعا واد **١٢** واذا كان في الاا بيل خلت وقع الطير في
 دعور الصبا **١٣** كان لسان غيلظ اللين بالما **١٤** فقاء السيل ذهب بالفتح فليلي **١٥** وفيه
 اجتمعت للفت العظمت فصارت سبلا **١٦** ولما انظرنا ليوبر **١٧** بلك اركنا وفرك **١٨**
 اذا رابت محبا ولدت من بطن ففتح **١٩** بلك على بطنه **٢٠** وسك من فطن ان الحبيب فان العرف
 لا يتج **٢١** لا عند دكر الحبيب **٢٢** اسال عما لا يد وما **٢٣** اريدكم من بينم جدواى **٢٤** وسويما
 بين الكلام ورحبه **٢٥** لاني **٢٦** كمن يتم بحالي **٢٧** لوطوى على ما تغولن حواجرى **٢٨** فطير
 فعدالى سالى **٢٩** اصلى الى قول العذول **٣٠** جيلتى **٣١** متلفنا عكم بعير مائل **٣٢** سافنا
 نهالت وروحتي **٣٣** من بين شوتك ملافة الصدا **٣٤** امع ما بوال عيش **٣٥** ناع **٣٦** سبيد
 عنه طامعا **٣٧** اوكارها **٣٨** ان الشية تزع الاحرار **٣٩** وطامع الطير من اوكارها **٤٠** وسفت العز
 يتق عره **٤١** حيران لا طفر ولا شقا **٤٢** ولا طربوا ان الهالى رخصة **٤٣** ولا ان ادراك الهلى
 سالى **٤٤** فاك من عيى الى الجود والكرام **٤٥** من بهوى العلى فنته **٤٦** ابا سنا له بلى عمت **٤٧** برى
 حيدري سخطك الازام **٤٨** الى الخرم **٤٩** عفو **٥٠** اراى كاي بقل انادم **٥١** بل للعلم **٥٢** ويكول لواء
٥٣ وبتين العزبة الصادم **٥٤** ولقت في حب ما لم يفر **٥٥** فحب لى فيمما الجون **٥٦** كتن لير
 ابع **٥٧** وجرى العدا **٥٨** كغالى قيس للفرق **٥٩** ففوق **٦٠** راي رجز وطري سكرام **٦١** فيها ففالت
 مالت **٦٢** قال قد سلب جيت فلى فالت **٦٣** فلو رابت اخى فالت **٦٤** فلو رابت اخى فالت **٦٥** فالت **٦٦** فالت **٦٧** فالت **٦٨** فالت **٦٩** فالت **٧٠** فالت
 فالت **٧١** فالت **٧٢** فالت **٧٣** فالت **٧٤** فالت **٧٥** فالت **٧٦** فالت **٧٧** فالت **٧٨** فالت **٧٩** فالت **٨٠** فالت
 فالت **٨١** فالت **٨٢** فالت **٨٣** فالت **٨٤** فالت **٨٥** فالت **٨٦** فالت **٨٧** فالت **٨٨** فالت **٨٩** فالت **٩٠** فالت
 فالت **٩١** فالت **٩٢** فالت **٩٣** فالت **٩٤** فالت **٩٥** فالت **٩٦** فالت **٩٧** فالت **٩٨** فالت **٩٩** فالت **١٠٠** فالت

الناظر

او يخرج اسام بلطف الواحد وليس على حد عدل لانه لو اسامان بل جمع مكر انتهى .
اول من العباد ما يكون صفة المفرد والجمع فيه واحدة ومن ذلك
 ذلك وحيا في العرف بينهما بان يكون صفة ذلك اذا كان مفردا كونه فقلوا اذا كان
 جمعا كونه اسد وجمعا اذا كان مفردا كونه عانة واذا كان جمعا كونه رجل والظاهر
 هنا من هذه القبيل كونه مفردة كونه عانة وجمعا كونه رجل ونحوه وقوله
 وليس على حد عدل يريد بان اسام الفاعل من قبل عدل فانه يقال ليس على حد عدل
 ورجلان عدل ورجل عدل فيصير الجمع والجمع ويجعل بصيغة واحدة واسام اذا
 قبل اسامان ولم يتولد في التثنية اسام كما لو في المفرد والجمع فيكون اسام في حال
 جمع تكسر الالف المذكورة ولا ياتي في هذا قولهم عدلان وعدل لان المراد ان يكون
 واحدة في جمع على حد عدل ما ذكره في اسام فانه لا يطلق الا في الافراد والجمع دون
 التثنية فعلم انه جمع وذلك لانها في جواز ثنيتها وجمعه **ومن ذلك** قول صبي
 طاب ثراه في خرج الالف فقل بجمع الثمار بعد قول المصنف وان كان في كلامه كسر الالف
 جمع كونه فيخرج الالف في ذلك والكاف في المثلث واللام في الالف **اول**
 محل الاسئلة هذه العبارة فخرج كونه والظاهر ان هذا جمعا كونه بالها وقله
 نظير هذه العبارة في غير هذه الكتاب من مصنفاته ولا يحضر في الاثبات وان كانت اما في
 ذلك واري ان هذا ليس من محال الاشياء التي يمكن فيها التحويل بل هي انما في
 بين المفرد والجمع فيجعل المفرد جمعا وعكسه بل لا يثبت ثنيتها الى من له ادنى معرف
 بالخير والشر وهذا موجود في فخر متعدده فيمت عليه وان لم يكن معص
 تكن مثل هذا لا ينسب الى من يعرف حاله فكنت تارة في كل كتاب لها في مثله
 معطوفه الى سفل في خطه فاستثبه ذلك على السطح بان جمع بينهما وجمعه
 ذلك يوجد في المعنى المذكورة وتارة انه لما في صاحب الفاعل من جعل الجمع
 ج ولما كان في تذكير ذلك في الفاعل مع ثنيتها في اول الكتاب على ذلك كان
 يظهر من حيث الجملة تارة الجمع فخرج هنا بلطف جمع بل الجمع لورقه نادرا ولم يات
 به محررا لان المراد التثنية على ذلك الجمع وهو يحصل بقلبك وتارة يات به من باب
 القلب من قبل عشت النافذ على الخوض وقوله كما طيبت بالعدن الساعا والكلام

مثله كما في
اللفظ

على

بل ذلك اسام هولاء بنهم هذه العادة والغير في الجمع والمفرد ومن المعلوم عند من ذلك ان
 يكون جمعا لئلا يكتسب اسما وعنه ويجوز ذلك فقل في هذه الكثرة عدم الاسماء
 هذا وقد ينظر في اجزاء وجه البيت مثل على كونه في قوله هو اذا اختلفا في اجزاء منى
 جمعه كان ساء من اجزاء منى باخر وجمع باخر ونحوه واختلفا في التثنية والجمع فان ما عا
 الواحد باخر وجمع باخر ومن المعلوم ان المفرد اسما وان المصدر من المفعول مثل ذلك
 اكل يدشر وبه وبه بنى ما كثر وشتر وبه وبه فقول كما جمع كونه معناه جميع كونه
 كما تقول بلطف جمع على اجزاء منى على زيد بنظر ان المفرد يوصف بالجمع بالشر في الذكر وقد
 يكون المصدر بمعنى الفاعل فقصده رحمه الله الى ما يتوهم منه العكس معناه وكذا الخطاب
 مع من يعرف بين المفرد والجمع وعنه بلطفه على كونه في قوله هو وجمعه اذا فها
 من ذاتها فقل **ومن** هذا الكتاب راي نظير هذا في كتابه في حاشية الشرح في
 بحث لبار الصبي بعد قوله ولا لا الاجزاء على جواز ثنيتها في عا راي ونحوه في بحث فضا وفي لبيت ما
 اياه ما يرمي بالجمع بين متناقضين وهو من محاسن كلامه في الكلام في كلامه في معنى الافراد
 زكيت على ان يكون في بحث ذكره العكس وكذا في قوله وان كان في الفاعل والصحاح ذكر
 جمعا فان ثنيتها من غير الافراد منها انحصار الفاعل من الفاعل والصحاح لكونه في جمعه اذا
 كتب الفخر في جمعه في قوله الفاعل من الفاعل في كتابه في عا راي والصحاح واكم بالكر
 الكاشر وعاء الطع وعطاء الفخر والجمع كونه واكم ونحوه في الفاعل ولا يمدح استعماله
 عا راي جمعا كما تقدم في اسام **ومن ذلك** ما قبله روي عنه عليه السلام ان الله تعالى
 آدم على صفة **اول** اذ سيدنا المصطفى روي عنه في تنزيل الانبياء ما بين على الله
 في ذلك في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد خلقنا من نوره من نوره فقل
 في تارة ان الله تعالى من غير صفة تارة في الفخر راجعه الى ما وان الله تعالى خلقه على هذه
 الصورة التي هي عليه وان حاله لا يتغير بزيادة ولا نقصان كحال البشر وان كان لها احصا
 والخلق معنى الله خلقه على الصورة التي اختارها واجتباها لان الشيء قد يضاف الى اجزاء
 ومعطوفه وقد ذكر وجه تارك وهذا الذي روي عن الحسن ان رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم روي من انصار وهو يهرب وجهه عن ادم ويقول ارح الله وجهك وجه
 خشيته فقال عليه السلام عسى ما فلت فان الله تعالى خلق ادم على صورته معين صورته

هذا خلق ادم على
صورته

المفرد قل قد سر الله ربه وحده ويمكن وجهه راجع وهو ان الله تعالى خلق ادم وخلق
 فتوفي بذلك الشك في ان تالف من فعله في ان التالف من حين مقداره المشرق
 المجرى وما شاكلها من الاجزاء المحصورة والاعراب في ان يتغير التقديم تعالى الله
 عليها فيمكن قبل الشك ان يكون المجرى من فعله تعالى وتاليا من فعله في الاثر
 نيج في الصلح بان تالف السام من فعله تعالى لا لانه لا يلقى العقل على ذلك ونيج
 الى ان تالف الانسان من فعله تعالى في الموضوع الذي يدل عليه انه عالم من حيث ظهر
 منه العقل الحكم الى ان يحفل بالكلام في اول ما خلقه الله تعالى لانه لا يمكن ان
 يكون مولده سواء اذا كان هو اول الاحياء من الخلق فثبت ان الله تعالى خلقه
 القادرة لليلة وهي ان جواهر ادم عليه السلام وتالف من فعله تعالى ويكون وجهه
 وهو ان يكون للعين ان الله تعالى فناء على هذه الصورة التي شوهد عليها على سبيل
 الاستدراك وان لم ينقل اليها ويتبع كجرح العادة في البشر انما هي اصل كلامه وفي
 الفاسر والاول يظهر بادي في ناسل الفرق بينهما فلا يتوهم كونه واحدا في كتاب التوحيد
 باستناه الى على عليه السلام قل سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لرجل في الله
 وجهه من يشهد فقال عليه السلام لا تقل هذا فان الله خلق ادم على صورته ووجهه
 حديثا آخر بعده باستناه عن الحسين بن خالد قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما بين رسول
 ان الناس يروون ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ان الله خلق ادم على صورة
 فقال قال لهم الله لقد خلقوا اهل الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم روي
 يتا بان من احدهما يقول لصاحبه سمع الله وجهه من يشهد فقال صلى الله
 وآله وسلم لا تقول هذا الا حيت فان الله عز وجل خلق ادم على صورته ومن الكتاب
 من العلق عن ابي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل خلقنا الانسان على صورته واختارنا
 ساخره لخلقنا فاما ما في الفقه كاصناف الكثرة الى صفته والرجح في قوله فقال
 وقال فيفتح من روي وهذا الحديث لاسيا في الحديثين لان وجهه له على تقدير عدم
 ذكره ولذا يروى من حذف منه ما حذف **ومن ذلك** ما روي في الصحيح عن ابي عبد
 عليه السلام قال لا يتفق اهل الحديث والنوم حديث **اول** فاما كونه تارة روي ان
 عليهم البحث في هذا الحديث وتطبعه على قواعد الاسكال المنطوية والذي يحظر بالمبالغة

الاصحاح الى ذلك فان تسليم المحدثين انما هو من اجزاء عليه السلام ومن اعتمد على ذلك
 لا يحتاج الى ان يدل له على هذا بل يرد الاجزاء بما يحكم ان كانت كات الحافظ ومن يفتقد
 ان تافقوا في قولهم في التفسير والقرآن في ان يفتقد التقديم تعالى الله
 وان خرجت عنها بل لم يفتقد كونه في الحديث وانما هو في قوله ما روي عليه السلام
 قوله لا ينقض الوضوء الا بغير عري من المروي عن النبي عليه السلام روي عن النبي
 ذلك واسئلة وادنى دخول ما تقدم في الحديث وكذا في قوله ما روي عليه السلام
 على تسليم ذلك روي في الحديث في قوله ما روي عليه السلام في قوله ما روي عليه السلام
 ولا يتوهم كونه ادم والمروي في قوله ما روي عليه السلام في قوله ما روي عليه السلام
 هو لئلا يجازي عليه السلام ولا يحتاج الى ذلك ومثل هذا الخيالي الى ترتيب شكل
 في المطلوب فاعمال الفكرة مثل هذا الخيالي البعد الذي يظهر منه ان حواضه عليه السلام
 التثنية على ان التو من الاحداث التافقة الوضوء بعد ان ذكر ان الوضوء ينقصه
 الاحداث ويكون ذلك داعي من يقول بان مثل التفسير والاعراف وانشاء الشعر
 ونحو ذلك تافقوا لكونه من عند ادم وان لم يكن حدثا والله اعلم **هذا**
 ما حطروا وقد اورد على ذلك اشكال وهو المقدس الاول في قوله على ثنيتين
 مختلفتين كذا احدهما لا ينقض الوضوء ليس بحدث والثاني انما ينقض الوضوء
 وانتظام السالمة الكبرى لا ينضم شيئا لعدم اتحادها في سبب وكذا الوجهان للوجهين
 في الشكل الثاني عظم واحباب عته الصلاة طاب ثراه في الخ بان كل واحد من
 الاحداث فيه جهتا اشتراكا وصيغتا ومما لا يشترط وهو عطف الخ
 معا لمما لا يشترط في خصوصية كل حدث ولا يشترط ان يكون له صفة
 ليست احدا في الاكثار ما لا يشترط في داخلها فاما لا يشترط في داخلها ما لا يشترط
 يتفق الكلام اليه وذلك موجب للتسلسل واذا انتفت الحديث عن الجزاء
 لو كان لها دخل في القصر وانما يثبت النفس الى المشترك في الوجود في العلم على
 ما حكم به في الثاني وهو العلة فيلزم وجود المعلوم هنا ما نقله في المداير
 عن الخ وورد عليه ان لا يلزم من انتفاء الحديث عن الجزاء عدم مدخلها في الجزاء
 اللزم عدم كونها تافقة اما عدم مدخلها فلا فان قلت ان مدخلها

بالأصل **ف** لما كان المراد من الحدث ماصرفه عليه من الإفراد لم يعمد إليه
لا مدخل في خصوصيات الجوانب إيراد بعضها إلا دليل على الكيفية وليس على هذا الوجه
وعين أن يقال أن الحدث في المحدث لا إلى السبق المراد به حدثاً معيناً ولا حدثاً عاماً
العام بل حدث كلي وإذا ثبت عمومها كان معادها أن كل حدث ناسخ للوجود فيكون
كبرى المقدس التام من باب الشكل الأول ويكون الغرض الإشارة إلى بيان الغرض من
حفظ المظهرين فيها ويجوز أن يجعل صغرى للتأنيه ويكون من الشكل الرابع يكون الحدث
موصوفاً في الصغرى بمحمول في الكبرى ويقتضيها المانع يتم ولا يقتضي ما في ذلك كله
من الشكوك والذي يقتضيه النظران الغرض المطلوب منه الرواية بقى المقص ^{الاس} بها
عبدت لإثبات كون الحدث ناقصاً لأن ذلك ربما كان معلوماً بالضرورة لأن كل ما
المحدث في العدمية وبما في كون عدم الزمن ناقصاً لحفاً أطلق في اسم الحدث عليه ومع
التعريف يكون الزمن حدثاً فلا يكون مستدجاً بما لا يتصور الوجود فإسأل إنكم تسمي المراتك
وكنت والذي طلب تراء على كون القضية الأولى شاملة في قضيتين مختلفتين إن
الاشتمال على قضيتين بمعنى أن في المستثنى والمستثنى منه محتمل والذي عليه
المحققون خلافه أن إيراد استبعاد القضيتين من المنطوق والقيوم والقيوم
جواب العلامة رحمه الله بتوجهه علياً أن ثبت الحكم على الحقيقة لا يقتضي كونها عا
وعلى إيراد صاحب المراتك رحمه الله لا يجوز كلامه غنيماً قدس سره من تأمل برزخاً
من سلم ما ذكره العلامة من استناد النفس إلى الحدث وهو القدر المشترك الأركان
سلمه كما هو ظاهر كلامه بحيث لا يوجب الإلزام لإدعاء عدم المدخلية لإدعاء فيتم
سلمه عند من لم يأنقش ضمن المشترك مقتضى عدم المخير للفراد فلا حاجة إلى ما
أوردوه من الخلق لا لإدعاء إردب ما ذكره العلامة فلا حاجة إلى ما ذكره قدس سره
ثم فما لنا جواب إيراد الجدل من إيراد قوله العلامة فلا حاجة إلى ما ذكره قدس سره
عليه القدر المشترك وقوله بعدم تقييدنا أن ظهر مدخل جميع الخصوصات غير
معاد لجواز إرادة البعض منها إلا دليل على اعتبار الجميع والغرض أن يكون معلوماً
ذكره العلامة وعلى كل حال فالذي يقتضيه النظران الغرض المشترك ليس أنه
المانع لكن امتثال أن لا يشترط وجوده في ضمن الإفراد وبعضها كان أن

لا يشترط تخلفه إلا لإرادته وجهها وما ظنته الوالد قدس سره من أن الأحكام لا تتعلق بالمهايات فيه أن عدم تغلق الأحكام بالمهايات مثبته بعدم الإفراط في الشارطة فيترسّم أن كان مثلاً فيراد كذا أو بعضاً فإن النتيجة ظاهرة لكن مع الاحتمال لا يعمد المطلوب وقد اوضحنا ذلك في حاشية التهذيب انتهى كلامه
والذي طاب ثراه وقد جرى طاب ثراه في شقّي الجان العرف من هذا الحديث في
الفتقر على ما يصدر عليه الحديث والممكن لاسم وانما اخذت على العلم في
الفتحة والعرف مع أنه من جهة الإخراج فاحاط فرعية لها بما جاء في العرف
الخاص والخشية لا يعمد لبعض أنواعه أن يثبتوها بالمنفى هنا الشرح أما ومن يؤم
عدم الفتوى به من ظاهره فمقدم بذكر قوله وما العرفين سأل بر على الخبر
وهو أن النفس بأدوم معلوم من مذهبه علم السلم وهو جاز عن تعريب الظاهر
فكيف اوجه فيه واستخرجنا الحديث على كلا الشذوين بعيد كون الغم ناضاً لكنها
فاودة شعبة معونة المقام والغائبة الطلوبة به أولاً وبالذات في ناضية مالم ين
يحدث من غير السلم والفتحة كما يقول جميع من العامة ثم تغلق حجاب العامة
كما تقدم وقال بعده وهذا الكلام لا ينفق حاله على من تدبره ومن رام دفعه
فليس لأن الإسكان الشريعة ناجري على الكليات بل بمنزلة رجوعها الحاشي ولا بد
في سبيل حقيقته على أفراد الموجود المتمايزة بالمعصيات ويكون المعصيات هي
المراد من الفتاوى فكيف لا يكون لها مدخل في الفتوى أن عدم صدق الكل على المعصيات
بالأفراد مسلم والدليل منه أن لا يكون هي وحدها ناضية ولا كذلك فاما ما
سره الناس ومع هذا الكلام متى كون الحديث ورائه حكم الغم والعرف من هذا
كونه ناضياً ونقضه خبراً أو بيان هذا خبر من حيث أن لا يفتقر إلى الإجماع والعرف من حيث
أنه يمكن سلبه بجوابه وانعدام كل ما يمنع من ذلك ومن حيث لا يفتقر إلى إجماع أو حجة متينة
السبب وقم المذهبين في الشكل الذي وقع في الدنيا أن العرف من الحديث خلاف ذلك
والدفع إلى الدين بما فائدته ولا أشكال معه انتهى كلام المفتي لحضرة آية الله
بهاء الدين عبد قدس سره في شرح الشمين يكن أن يكون المراد من هذا الحديث بيان
حكمين أو هما في النفس ما ليس حدثاً عندنا كما قلناه في الوعاف وقراءة الشعر وأكل

مسئله من المذرك
في بحب المكان

[illegible]

مجدد في التدبر لا يتفقد العين الموجهة للحق والسفلة لا تدعى إلا بالله تعالى مسلما كان
 الخائف أو كافرا وفي ذلك وس لا يمين إلا بالله وهو كذا في الجوس فينبغ المير كذا في
 ان قل ولا يمين للحلف بغير الله واسأتم قل ولكا في حفظ عير عقده ولواصته الخائف
 من الغلط لا يمين في قوله ما يمين الحلف بالله سبحانه أو باسأتم صده في وفي الجوس
 لا يمين احد الا بالله تعالى سواء كان الخائف مسلما أو كافرا وقبل يمين في بين الجوس الى ان
 قل ولا يمين الحلف بغير الله تعالى فاعلموا ان لا يمين على كذا في قوله عليه ما يمين الحلف
 الا في الايمان الشريعة ويمن من كذا في ذلك من مغلطات الله تعالى كذا في
 لا يمين ولا يمين الاحلاق في بين ذلك لانه يمين كذا لا يمين الحلف بالقران الى ان قل
 ووراء الخائف مغلطات الذي بما يمينه ودينه ادفع حازون في الواجبة العين ان يمين
 قل والله ما له يمين لكن يمين الحلف ان يمينه والقران والمكان وليس واجبا
 وان الحلف المدي ولا يمين الحلف في الغلط لا يمين ولا يمين عليه في الغلط لا يمين
 الى ان قل ولا يمين الحلف في الغلط لا يمين ولا يمينه التي يعظمها ويتقصد
 حرمتها التي وفي الغلط لا يمين هذا الى ان قل ولا يمين الحلف في الغلط لا يمين
 الامكنة ولا يمينه والافعال ولواصته الحلف من الغلط لا يمين الحلف التي وفي الجوس
 المستهين على ان لا يمين الحلف بغير الله تعالى واسأتم من الرسل المر في
 والامان الحلف بغير الله تعالى فاعلموا ان لا يمين الحلف بالله تعالى قال الامان الحلف
 لكفا في لا يمين الحلف لا ان يكون الحلف حائلا بالله او باسم من اسأتم الى لا يمين
 احد سواء وان يمين الحلف بالله عز وجل بالاسم في حركتي من ان يمين الحلف لا يمين
 ولا يمين الحلف الا ان يمين الحلف بالله من الحقوق لان ذلك من حقوق الله عز وجل
 كقول رسول الله وفي القران ثم رد لعلنا هذا ذكره من الاحاديث
 التي تقدمت وفي الحنفية على ما في الجوس عند الامام محمد بن اسمعيل
 واسأتم الحلف من حلف بغير الله من اسأتم الله تعالى فقد خالف الله في يمينه
 باطله لا يوجب حنفا ولا كفارة وهذا الكلام مطلق في بين التي يمين الحلف
 الحلف وقدم الحنفا وبعدها وان كان في باب الايمان ولا يمين الحلف وكذا في
 بعد فان هذا ما يعلق بغير احكام مطلق العين ونقل الشيخ الامام في الحنفا

بغير

بعد في المذهب ما مر من ذلك وما وجد الفرق بين بين الحلف وبين الحلف في بعض
 الاحكام فهو عبادات يمين على سائر اعتبارا وانما العبد واليمين وترتبت الحلف واكتفا به عبادا
 وعنده باليمين الى الكفار وغيرهم وذلك لا يمين في كون اليمين مطلقا في الحلف بالله واسأتم
 لا يمين سوى ما استثنى دليل وحكي عن الشفعة في عمل كذا في الحلف بغير الله
 من قبل ويستحق اهل الكتاب ما يرون في دينهم الاستحقات به من اسأتم الله تعالى
 في حفظ علم ذلك ويد باليمين في الايمان الحلف باليمين في الحلف من اليمين والحلف في عليه
 فلم يبق به الله في المؤمنين الاستحقات بالله تعالى حتى في الكفار في الحلف باليمين
 الا من حيث الاطلاق ولم يذكر سوى اهل الكتاب ولم يبق في هذه المسألة في باب الحنفا
 وفي السراي وسائر اصناف الكفا لا يمين الحلف بالله تعالى او باسأتم فان علم الامان او
 الحاكم ان استعان بغير الله او لا يمين او يمين من كذا في حلف في بين الاحكام الى ان قل
 يعظم به وفي السراي والارشاد عزما تقدم عن السراي والمعد وحكي عن غيره ابن زهير
 روى الله لا يمين شرعية الا بالله تعالى او باسم من اسأتم الحلف دون غيره من كل منسب به
 دليل الاصل انتهى ومن الاستحقات الحنفا في الحلف باليمين الحنفا في ان الحلف بغير الله
 تعالى يمين الحلف في حنفا في بين كذا في الحلف باليمين حنفا في الحلف باليمين الحنفا في الحلف
 للشرع انتهى فاعلموا ان الاطلاق الا ان يمين من الكتاب ما يقتضي التقييد باستحقات اهل
 الكتاب ما ذكره فان الكتابين ليس عدي بيان ولا الحنفا اما احسنه يمين
 مسلم فان قوله على اسم يمين وليس الحنفا في حلف بالله مطلق في انه ليس بغير
 مطلقا فان يمين الله تعالى وهذا يمين الى حلف الله واسأتم الحلف باليمين حنفا في
 الطريق المذكورين فان قوله على اسم يمين الحلف باليمين الحنفا في الحلف باليمين الحنفا في الحلف
 وشيئا رواه في حنفا واسأتم الحلف باليمين الحنفا في الحلف باليمين الحنفا في الحلف
 والجوس لا يمين الحلف الا بالله تعالى ولا يمين الحلف باليمين الحنفا في الحلف باليمين الحنفا في الحلف
 بعد قوله على اسم الحلف بغير الله في الحلف باليمين الحنفا في الحلف باليمين الحنفا في الحلف
 الحنفا في الجوس في الحلف باليمين الحنفا في الحلف باليمين الحنفا في الحلف باليمين الحنفا في الحلف
 فانها دالة على حلف حنفا حنفا بالله وهذا عام ويصعب هذا الى حلف حنفا في
 حنفا واسأتم الحلف باليمين الحنفا في الحلف باليمين الحنفا في الحلف باليمين الحنفا في الحلف

نحو ذلك في بعض فصول ذلك كما في رواية الجوس والمداني واهل المال يعجل في حلف الكفار في
 ويجعل ايراد ما تضمنته الاحاديث السابقة من كون المراد منهم اليهود والنصارى والذين
 وهذا الظاهر اهل المال واسأتم الحلف الى الجوس فان قوله على اسم الحلف في حلف
 له بالله يمين ومن يمين فليس من الله شامل لكل الحلف ان يمين الحلف بغير الله
 باطله في الجوس على ان يمين الحلف بالله من كل احد وان يمين الحلف بالله من كل احد
 حديث في حلف واسأتم الحلف على ان يمين الحلف بالله من كل احد وان يمين الحلف بالله من كل احد
 عن الاحكام فقال كل دين من يمين الحلف بالله من كل احد وان يمين الحلف بالله من كل احد
 يمين في حلف في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
 بغير حلف لا يمين الحلف بغير الله من كل احد وان يمين الحلف بالله من كل احد وان يمين الحلف بالله من كل احد
 وفي الاستحقات في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
 وفي بعض فصول الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
 كل من استأتم الحلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
 وان كان اعلم منه في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
 الشيخ به على تقدير استحقاته يمين حنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
 دليله لما ذكره وبالحال في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
 واهم اعلم لا نظام الجواب مع السؤال وانتظام الجواب ببعضه بعضه يمين الحلف باليمين الحنفا في حلف
 وهذا ليس به لك باليمين هذه العبارة ومرتبط بعضها ببعض ويمكان ما في الفقيه
 فتا اليهم من بعض المصنفين والرجح في ذلك وهو ان المقام في الحلف فمقوله
 بالحلف المقام في الحلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
 قوله الشيخ في المذهب في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
 فان هذا الحلف لا يمين معه الى حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
 بايناسه وفي الفقيه في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
الاجابة ان السؤال وقع عن الاحكام وهذا اجله ظاهر وكان الجواب مبينا له
 فظهر منه ان قوله على اسم الحلف في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف
 لافعال حنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف باليمين الحنفا في حلف

ليس

ويقال تنبأ صارت كالبيان من عظمها وقوله فقيل بايع يعني بايع عنك في
 بطنها وقوله تنبأ يعني لما في هذه العنك لايع في جنتها لكل كسرتان لان
 العنك عتيد بالطريقين والمحبين حتى يلقي بالميتين من مخرج المرأة وقال ثعلب في ما في
 عدد الاطراف واحد طرقت وهو مذكور لان هذا كقولهم هذا النوبس في ما في
 على شية الاشياء فاما الذي في ثمانية اسيا في بالثلاث كما تقول لخصنا من الميراث
 الصوم للادام ودون الديار فاذا ذكرنا الامام فقلت معناه ايام انتهى **ومن ذلك**
 حديث ذكره صاحب المغرب وذكره عنه صاحب الفاموس وهو قوله وعن ابن عباس
 على السلم لا يستصيتوا سائر الذين ولا تشقوا في خواصكم عريا اي نقض عريا يعني لا تشاؤوا
 ولا تكتروا فيها بعد رسول الله عن الحسن وعن غيره لا تشقوا فيها بالعرب وعن ابن عمر انه كان
 تنص على بالقرآن اني كلام المغرب **اقرئ** كبت في جواب السؤالين هذا الجيد
 طريق هذا الحديث ودواء فقير او معزوه يعني من القرون للفكر فيه ويمكن ان يقال
 قد مر بنا اعتبار الحديث في وجه الذي عن كتابه رسول الله صلى الله عليه وآله من حيث
 ان هذا الاسم انما يفتي شخص بعلمه فاما في نفسه غيره او هم المشاركون خصوصا اذا كان اسم
 صاحبه مجهولا وبنيته عليه من ذلك او لكونه مغيرا كالا له بكرا يستأجرها فيما هو
 منها من كتابته بالعكس عليه من ذلك او لكونه مغيرا كالا له بكرا يستأجرها فيما هو
 بلا حظ احرام ذلك من الجنب ونحوه وقد بلغ ما حتم عليه من سائر احرامه ويحذر
 من ذلك ويجوز ان كانت ان ثبت وعلى قسرية بالقرآن ويحرم ما يابسه مما ذكره في هذا
 من ذلك وعلى قسرية بالعربية تنقيد بركات ما عريا ويجوز ان يكون وجهه
 ان فتى الخاتم فيقول غاليا على اسم الله تعالى واسم النبي واحدا لثمة عليهم
 السلم او قرآن ونحو ذلك كما هو مشهور وهذا ينافي الاحرام للعللة للتقدم وما
 ورد ما يكتب بالعربية يكون مستقيم من عدم الجواز او لكونه دليل على ما حصل
 ترجمه ما ذكره غير العربية وما حقت نالت الميراث من الاحرام للمبني عليه ما ذكره فيكون
 معفاه عنه وان حصل الاحرام في الجذر لا يثبت عليه ما يثبت على غيره كما
 لو ترجم القرآن بعين العربية فانه لا يثبت على غيره في ان يثبت عليه الاحكام المقررة وكان
 ترجمه بالقرآن نظري في قوله تعالى فاعربا وعنه نظري وصفه عليه السلام

حدثنا انتشواني
 خاتمكم عريا

كما

بيان بها اشكال

كبر اوله وتبته ظهروا ان لا يكون ذلك منهم على وجه الرأية والفعل والله تعالى
 اعلم **ومن ذلك** بيان ان فعلها ابن خلدان وهو قول الشاعر **دعا عالم الغلو**
 في رحال بالقوا في قلبي وتبين طأ وعثم عبن وعين وعين **و** وعصمته
 ونون **و** ونون **و** ثم نقل جوابها لابن الحاجب وهو قوله **اي** على علم يدور في
 طأ وعثم في الروي وهي غيوت **و** حواة والحوت والنون **و** نونا وعصمته
 وازها مستثنى **اقرئ** فوصفه ان غذا صله عدو وبدا صله بدي وذا
 دذا او دون ويجد حلفت اللام منها صارت العين صالحة لان يكون فاعلها
 ونصبا وصرا واللام في العون والفتن مع اشتغال الجنب في هذا الاسم ليردوا
 فوصفها بعصا بحيث تنافق في الفاظه فتكون الثلث فاعلها واحدة مع الحافوا ناس
 خلوت عن والودد فاما في قولنا لفاظه واحدة اي تصبده ونحوها فان الفاظه
 كما تعلق على المعنى المشهور فالحق في القصيدة ونحوها كقولنا وكبر عظمه في قوله تعالى
 قال فاعلها **و** وبالجملة في هذا مقصده سبيله وكثرة بدو لكن افصح الختام ذكره
ومن ذلك ما رواه الصدوق يعني الله عنه في باب العايش والكتاب قال ودرو
 مريم بن يونس عن ابي عبد الله عليه السلام قال لم لعنة الدنيا على الارض وعلى
 السلم الذين مناس ترك رباة الاخرى ولا اشركوا في ربي عن العالم عليه السلام انه
 قال لعل الدنيا كانت كالك تغترب اليها واهل آخرتك كالك توفت غدا **اقرئ** انه يرد
 في ذم الدنيا والحرم عليها ما قد كفت شهرته وكثر ذم نفعه ومثله ما ورد في
 الحديث عليه والسقي طلب لذت والله قد يكون واجبا وقد يكون مستحبا بل ربما
 الى احكام الخساسة ومن العلم عفا لان الشارح الحكم لا ياريد في نصه مع غدا
 الحجة فلا بد من معرفة وجه الجمع وهو يثبت وجهها لبيان ما تضمنه الاثر في
 الدنيا كالا حاديا المذكور هنا ونحوها المراد به والله اعلم ما لم يكن ما دام في
 الاخرى وسئل هذا يكون عونا على الاخرى واطلا في الدنيا عليه باعتبار تيسره في ذم
 الدنيا وتقوى العزيم الدنيا به والا من مغلطات الاخرى واسبابها وما كان ما بلغا
 من تحصيل الاخرى فالت الدنيا المأمومة فمن طلب الدنيا من وجهها للبعث **و**
 عن الناس ويجعل ما يقوم بكتابته وكذا تبعا لمدل ما يحصل بالوسع عليهم كاستغناء

حدثنا انتشواني
 خاتمكم عريا

محمودة ومن طلبها مع عدم ذلك او من وجهه في كتاب ما لا يحسن شرها كذا في دنياه
 مذمومة والضابط فيها ما لم يحصل منه الاشتغال بالامر الاخرى وعلمه ومن العلم ان ما
 كان حراما للشارع من المكلف اذا اشغله بكون محمدا ومع عدمه يكون مذموما فظهر انه
 ليس كل من سقى عتيل الدنيا على عتيله من اهل الدنيا المذمومة ولا كل من زهد في
 الدنيا يكون بزهده من اهل الاخرة وما يبينه على ذلك ما تقدم من حديث بيان الترفع
 او عبادته عليه السلام وشبهه كبر هذا باب واسع ينظم ما تضمنه هذه العبارة وما
 ورد من مدح الفقر المقتضي ليرحمه على الغنى اما هو لما ثبت غالبا من المفسدين
 التي لا تلتزم على الفقر فانه من وجوب سبب المسادفة ان يحفظ الانسان نفسه
 عن التورطة في الهالكات ولا يخفى حفظ النفس والقيام بالشرط الذي ادواها الشارع من
 مثل ثلث اسراف والتفكير وصرف المال فيما امر به دينه لانه لا ينفق وشبهه الفقر فان
 شروها اعظمها الصبر عليه والرضا ببقائه تعالى به وشكره تعالى على كونه يعطيه ما
 يكون باعنا على حاج نفسه الى ما فيه نفعها كذا في هذا الفقر المحمود كما ورد عن امير المؤمنين
 عليه السلام فقد ذكر لك معنى ذم الدنيا ومدحها واذم الفقر ومدحها وما ذكره من ان هذا
 وعنه ما مر من هذا القبيل فان اشغلوا كلهم مولات ومريشدك فثبتك **اذا**
تقرر ذلك فالصديق طامع غا اورد الحديث الاخر مستدلا به على الخلق
 على اهل الدنيا ببيان الحديثين السابقين وسيا في الباب يقتضي ذلك وربما
 تبادر في باري الاى هذا المعنى من عبادة الحديث وهو يثبت معنى آخر وقد ذكرنا لبيان
 ابن ابي ثعلبة انه في هذا كلامه من حيث الحديث احرث الدنيا كالك فثبت ان ابا
 واعل حث لاخرتك كالك توفت غدا اي اهل الدنيا كالك فالت بن العظمين يقال
 حثرت واحرث والظاهر من معنوم لفظ هذا الحديث اما في الدنيا فالت على ما
 وقاء الناس به لحيث سكن بها وينتفع بها من بني اهلها كما انتفعت انت بعولس
 كان ثبلك وسكنت فيها على فان الانسان اذا علم انه يطول عمره احكم ما يعمله
 على ما يكرهه واما في جانب الاخرى فان نحن على خلاف من العمل وحسنه الشبهة و
 القدي في العبادات والطاعات والاكثار منها فان من يعلم انه يموت غدا يكثر
 من عبادة ويخلص في طاعته لقوله في الحديث الاخر صل صلوه موضع وقال يعين

حدثنا انتشواني
 خاتمكم عريا

اهل

اهل العلم المراد من هذا الحديث غير السابق الى العلم من ظاهره لان النبي عليه السلام انما ينادي
 الزهد في الدنيا والتفكير فيها ومنه ان الامم كالك توفت غدا لا تشقوا في خواصكم عريا
 على ادمه ونوايه فيها يتعلم في الدنيا فكيف عيش على ادمه ولا يستأجر منها واما
 انما اراد والله اعلم ان الانسان اذا علم انه يعيش ابدافا فحرمه وعلم ان ما يولد
 ان يموت فحرمه بترك ما حرم عليه والمبادرة اليه فانه يقول ان انظر اليوم
 اذكر غدا فاني اعير ايقظا على السلم اهل من يظن انه لا يموت فاحذر من
 اهل يكون مثله على التورطة والتفكير بطريقا يتبعه من الاشارة اليه ويكون
 امره بوجوه الاخرى على طاعة الله في جميع الاسر حاله واحدة وهو الزهد والتفكير لكن
 بلطفين مختلفين وقد اشرعنا لزمري على هذا المعنى فقال معناه تقديم امر الاخرى و
 اعلاها حذا والعون بالموت على اهل الدنيا واما في الدنيا كالك فالت بياض الاخرى
 انتهى **اقرئ** انه يخطى وجهه لطيف لحي هذا الحديث اذا تأمل في قوله
 معا لهدن المعنيين في الجمل واما ما بينهما في الجمل وهو ان قد مر ما سبق ان المراد والله اعلم
 من قوله عليه السلام العون الدنيا على الاخرى وقوله ليس ما من ترك دنياه الاخرى ولا اخرته
 الدنيا وما ورد في هذا المعنى ما يقتضي الجمع بينهما ان المكلف ما هو بدينه ودينه ودينه
 والحديث الثالث يقتضي ان كل من ما بين ان يكون محكما شغلا فاحكام عمل الدنيا بان يكون على
 وجهه شريعه ومعه يتفرغ لغيره فلا يكون على وجهه سهل يعيب صاحبه يعني ان يفتي
 غيره ان لم يبق مثله كالك ما اذا كانت بشا حكا كانت ومالك فينبغي ان يحكم احكاما بحيث
 يتبع به اهلته وعياله ولا يخفى بان لك ما هو لغيره من فروع الموت هذا يقول ما من اسكن
 فيه اهل ولا يترك لغيره عفا فليس ما لا يات له واما اهدم في العدا وما يقرب منه
 ويتفرغ هذا ونحوه كل احد ما يناسبه ما لا يفر باخر تركه ولا يترك ما لا يفرق ما
 يفتي به على ما يفتي بعفت ابدافا لا تنفع به ولو لم يفتي اشد به تركه لا يفتي بانه
 وذلك الغير موقوف على تفكيره في صفة الاوقات التي يفتي في مثل ذلك ولا يفرق من عمل
 الدنيا والاخرى وقضى على هذا ما هو من اهل الدنيا ولا يفرق من هذا الاعتناء في
 الدنيا والاخرى وقضى على هذا ما هو من اهل الدنيا ولا يفرق من هذا الاعتناء في
 اهلين فلو رجع احكامها واشتارها على الاخرى كان داخل في ترك الدنيا والاخرى

حدثنا انتشواني
 خاتمكم عريا

الدينا بهذا الحديث موجع سراً لاخرو وفي معناه قولنا عليه السلام في حديث آخر وفيهم الامم
فان الجميع بينهما الاكثف لا الاعتقاد عدم اشتغال كل امة بما عاينوا في اخر وفي حديث موش سعد بن
معاذ فقلد قول الله صلى الله عليه وآله في قوله وسوى الدين قلما ان رفع وحسن الله
عليه - وفي قوله قل رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وعلى آله اكلهم اشربهم وصلوا الى الله ولكن الله
عز وجل يحب عبداً اذاعوا ما حكمه حديث ذكره في الخطا والعلل وهول عبد ربها على ما ذكره
في حديث الحكم له في قوله فاما ما ذكره ابنه فانه لا خلاف ان الله يبعث على اهل العلم
وعلى الاخلاص وسدق في آية ما ذكره ابنه في قوله ما عاين من حديث النبي صلى الله عليه وآله
سنة فيناه وفي هذا الحكم مدائننا واخرنا في تقدم في احكام الله تعالى بنظرنا
الزهد في الدنيا ليرتد من هاهو ومطلب منه من العار في آية الله في الاخرة لا يحصل
من العمل الطوبى في الدنيا ولعدم تدبيره خذنا هاهو من حديث اخر وفيهم ان نزل
الربنا مطلقاً زهدنا في دالة العمل لاخرة في زهدنا وهذا الطريق الواهب وهو ينزل احكام
الاحكام الشريفة ظهرت له حكمه الحكيم والطاهر على ذلك من كلام الشارح وحكمه وذكر
من الشافعي العالمان يحصل نظام الدنيا والاخرة والحق الا انه من عدم اعطاه من ارسله
الله لا يشاء الحق وانما شرع في حيا اختيار الحكيمين والاعمال احكام كل احد لاخره وفيه
ومرعى في كل واحد منها عدم اخره بالاخرة واعطاه من يجب الاضيقاله لما في قوله
واذا تدبرت هذا الوجه ظهرت لك الشافعي يعترف هذه الاحاديث وبينها اشتغاف
المسلك والله تعالى اعلم **ومن ذلك ما** داود الصدوق رضي الله عنه في باب الخفا
قال وروي يحيى بن ابراهيم عن ابي عبد الله عليه السلام قال من اخذ المؤمن بيده فزى ان
ياخذ بيده وياخذ باخذه لا يتأخرون اعطى فزى ان يعطى حاكم يعطى الا فاضا **اقول**
واوجهه ان اطلق جملة على الميل الى عدم الفتن في الشرا وابع ونحوها فقبيل الاخذ بالبر
واعطى الناص وقبيل امرنا اخذنا من ابرين فبسته فزى ان ياخذوا من غير فزارة
لا فاضا من اعزته او اخذنا لا فاضا فزيلة او كما كتبه ناص فاض فظلمها وما للرجحان
فاذا جوبس المصلي ان ما ذكره قبل الجواب في اوقات فاض في اخذ الا بالبر لا يعلو ان
لرسوله وسنه وفي المصالح فغيره وهو امر مجع في ذلك ما كان ان الاربعة في الباع
المشني فاذا لا يحصل منه الزيادة والتفكير منه في هذه بل ان حصلت احدها كانت

حديث من اخذ الميثاق

حدیث بیع الولد لآخر ابیه

حديث عدم تبديل الماء

حديث فائدة العين

حديث الوصية بالاجر

في الرجل يتزوج المرأة
منها بنت

حدیث من رقی و حجتہ
رقی علمہ

عبدالله بن قتيب

اليه والرا من حيث ان هذا المتعارف لا يفعل الا مع من ذكرنا بفعله الناس ما
 هو شائع من تقبيل الدين لعنه عليهم السلام معقول وهذا غير المتعارف
 مستحب لا يقتضيه مع الله تعالى **ومن ذلك** ما روي في باب الذي يهجمه ارباب
 باساده الكلب من موثرين ان عبد الله عليه السلام قال سمعت يقول ما ينبغي ان
 ان يمشي حتى الى حية حتى دونها من عريضة رديه **اول** هذا مجمل
 وجين **احدها** ان المؤمن اذا اقتداه من دونه او فارقته دونها لا يمشي
 معن لا يجدها حية في نفسه فيذهب عنه حبيب الرحمة لمفارقة من ذكر لان
 المؤمن عرين في ادمية فلا ينبغي ان يحصل له الوحشة بذلك اذ هو الدين باي
 معه ويجعل ان يكون معن الايمان بان المؤمن الفاضل هذه حاله وعلى التقديرين
 الى من اللوم ويمكن ان يكون وجه العدد من المزمع فيحسن معنى لاسي
 الذي كان له الى حية ويخبر فليعلم **الثاني** ان يكون المراد لا ينبغي ان يمشي
 عن الفاضل والاضل فيطلب الى الطلب بالمال الى الحية حتى دونها ولا
 حياح اليم فيها لا يمشي بهذا معنى لطيف والحديث الا في احوالها و
 له من ايمانها لا يستحسن الى احد يظهر منه ما ذكر من الوجهين ويؤيد معنى
 الايمان ويكن الجمل هنا ايضا على وجه تعليم صفة المؤمن ليتم والله اعلم
ومن ذلك ما في باب الذي يمشي من الكافي من حديث ملعون ملعون من
 كره ان يمشي **اول** هذا الكلام مجمل وجه **احدهما** ان يكون المشي به
 بمعنى من قال له يا احمي احمي الله ويخبر ذلك معناه له بذلك والكمه المعنى **الثاني**
 ان يكون المراد من اخذ من الطريق ولم يهده اليه ومن اعاه عن الحق ومن زاد
 عن الحق ما كان جاهلا او ضالا في الكفا من كراهي كتابه عن
 له حديث الطريق ان يمشي والله اعلم **ومن ذلك** ما في باب ان يمشي به
 عن داود قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه وآله اذا ذل الى الرجل فارقه ربح الايمان قال فقال هو يمشي لله ولا يمشي
 منه ينفق ذلك قال فارق هذا ايمان منه ذلك قول الله عز وجل يا ايها الذين
 هو الذي فارق **اول** التقية بالا لانه من حيث ان المؤمن اذا فارق ربح الايمان

حديث في الحديث
 حديث في الحديث

حديث في الحديث
 حديث في الحديث

حديث في الحديث
 حديث في الحديث

يقى

يقى من ربح القوة الشهوة ورجح الدين وهذه الاوهام المتشابهة كالحبيب من
 ربح الايمان ورجح الايمان كارجح لها وهي كالجسد له والجسد لا يربح كالجنت من المال
 فاذا ربحها صارت كمال الحبيب الذي لا يربح الايمان غير ان الحبيب من الشدة
 وعاداه غير الحبيب منها ومن فالعبد ربح الايمان فقيت في الاول المشكك ان
 لها وتنفرد بها كمن اتفق الحبيب من المال الى الحبيب بها يعبر ربح الايمان كمن كثر
 مال الحبيب ولما كان في هذا المعنى خفا ولو بالنية الى السائر ارا على كل حال ان يمشي له ما
 في ربحه وقبيله عقوله وهو ان ربح الايمان التي فارقته هي التي ربحها الله
 تعالى اي يقوى العبد بها على ترك الحبيب فيتركها تبا بعد تلك الوجوه وهذا اقرب الى العلم
 من التقية بالا لانه معنى الثاني ما عطاوه الروح لم يستعجلوا مع قدرته على غلبه الاشغال
 به ترك عطاء العقل ونحوه فان اسعد الانسان فيما ينبغي انتفع به وكذلك ربح الايمان وتبدل
 فجعل العبد العاقل يترك العقل الذي ربحه تعالى فينتفع بعقله ورجح ايمانه كما ذكر في كتاب
 العقول من شرح اصول الكافي من اراده واجبه هناك ومنه يظهر ان اشغال القوة والنية
 وغير ذلك من ربح الايمان لا ينتفع بل يضر والله تعالى اعلم **ومن ذلك** ما في باب الكذب
 منه قال كان امير المؤمنين صلوات الله عليه يقول يا اباكم والكذب فان كل من كذب طلبة كذا
 هارب **اول** هذا مجمل وجهين **احدهما** ان كل من يروج شيئا بغيره فلا
 ينبغي ان يربح الايمان الكذب ورجحه فيكون طابا له وينبغي ان يخاف من سوغاتة فيتر
 سته ويترك وهذا مثل منه عليه السلام بغيره هذا **الثاني** ان يكون معناه ان كل من
 ربح شيئا بغيره من دون ان يكذب فان ربحه يحصل بالطلب من دون الكذب ومن خاف من
 شيئا بغيره من دون الكذب لم يربح الايمان من دون ان يكذب والله تعالى اعلم **ومن ذلك** ما في
 اخ حديث طويل من الكافي من امير المؤمنين عليه السلام وهو قوله فانت من يوشك الذي يقتل
 على مثل يوشك الذي سترت ما فعله على يوشك يا من مل من الايام ان يوشك الذي ستره
 وليدته فاعلم ربح والله الله عليه على ذلك **اول** هذا مجمل من هذا الحديث قوله
 عليه السلام فاعلم ربح فقد قيل في بيان معناه فاعلم الجنة اودع الشجر وهذا الكلام مجمل
 من معرفة سائر الكلام وما المعنى فاعلم ربحه ما ينفعت وحصل ما قربت لك علمه من
 الثواب وانك ما ينفعت وتعرفت ما قربت على الثواب ومنه هذا يكون اربا له

حديث في الحديث
 حديث في الحديث

حديث في الحديث
 حديث في الحديث

حديث في الحديث
 حديث في الحديث

حديث في الحديث
 حديث في الحديث

والفكر فانه يقال بعد بيان ما لكل من الامرين كما اذا قيل فعل لنا فعل الخير او انكر
 تدخل النار فاعلم انك احد الامرين ومثل هذا شائع في تصحيح الكلام وبلغه ويعدى
 الضرر والتميم يكون الكلام والاصل ان كنت ماملا بعقلك فاعلم انك باق ولا فارق
 ما يعرف وهذا معنى شريف وجهه لطيف يتفهمه مثل هذا الكلام واي فائدة يتدبرها
 في ان يغير الانسان بين فعل الخير وتركه او يتركه او يتركه او يتركه او يتركه او يتركه
 سوق الخلق على فعل الجنة وتركها السيئة وتركها او يتركه او يتركه او يتركه او يتركه
 وجعل الخلق على المائدة وكان مشافها هذا التوهم ما تقدم في هذا الحديث من قوله عليه
 السلام وقد بينا ان عقلت وكفيت فيما فركت في الاسباب الماضية فيما فركت فيمن
 حاشا ان لا يكون ككثير ما ومن سيئات ان لا يكون انك فركت عن يمينك ولا يمينك ان لا
 لهذا ما قيل فانه تعالى علم **ومن ذلك** ما روي في فوارق فضل القرآن حبيبه عن
 احدها عليها السلام قال سالت عن قول الله عز وجل يسبحون له سبعين الف مرة في كل
 ولا يشهد الا الله **اول** هذا مجمل وجهين **احدهما** ان يكون المراد من
 الحسن القرآن وهم النبي والائمة عليهم السلام فانهم لما سئلوا عن فضله يظهر من تعليم
 السلام السنة وجبه ما يدل على امر المؤمنين عليه السلام من الايمان وما دل عليه ربحه
 الا لا يفرقوا ولو بالقسم منه ومن النبي عليها السلام وقد ورد ما يثبت كونه له سائر
 فان من يقدر على بيان القرآن يكون له سائر وهذا مخصوص بهم عليهم السلام ويظهر ذلك من
 البيان لمن اراد الاختيار والامتنان والاسن من غيرهم لا يفرق على ان يبين حبيروا ومنهم
 ومن يترجم باعتبار انهم لم يفرقوا بينه وبين غيره وان علموه **الثاني** ان منه يظهر اختلاف
 الحسن العرب ولما فهم فان فيه ما يوافق كذا الحسن العرب والسنم لا يفرق على بيان صحيح
 مع انهم في السنم بربية ولا يفرق بين ما هو من لغتهم والله اعلم **ومن ذلك**
 ما روي في باب من يخطب مصادقة عن ابي عبد الله عليه السلام قال احب اخرا الى من اهدى
 الى المعنى **اول** هذا الكلام الشريف من محاسن الكلام ويطهر ويعز من الخطب
 الى المعنى وهو تعليم لغته عليه السلام ولا يفرق بين ان يهدي اليه غيره عموما وفي الغفر
 عن فقه يعلم ذلك جزوا على لفظه ومثل هذا الكلام اذا نسب اليه فانه كان
 اعظم وقعا عند السامع وروى ما يثبنا من اذ حسنه جعل العيوب من باب الهدى التي

حديث في الحديث
 حديث في الحديث

حديث في الحديث
 حديث في الحديث

يقى

يسر بها الهدى له ويقرب من هذا قوله تعالى قل ان كان للذين وله فانا اول العابدين
 وقوله تعالى قلنا ما اى القربا ايضا فاعلم ان هذا ربحي ويخبر ذلك ومن هذا الباب ما في
 الصنفه وغيرها فانه كثيرة كلامه عليهم السلام والمقصود منه تعليمهم ربحهم من العمل
 على ما هو عيب بالنية التي يكون من باب حسنات الارباب سنات المظرب من الافادة
 تعليم غير من باب ارضي بمثل الواجب الاول له تعالى ومن هذا الباب ما في باب
 التمسك على المساء من قول ابي عبد الله عليه السلام وكان امير المؤمنين عليه السلام يعلم على
 المساء وكان يركب ان يمشي على الشجر من يقول ان يمشي على الشجر من يقول ان يمشي على الشجر
 ما يطلب من الاخر **ومن ذلك** من رواية حديث عن النبي صلى الله عليه وآله الحسين
 عرفت عليه السلام من الوصية ومن قتل يوقا لله فرب يضارب بهذا **اول** هذا
 لعنه من هذا الحديث عن الله من قتل يوقا لله فرب يضارب بهذا **اول** هذا
 المعامد المرفران الجمل على الحقيقة والذين يقين الجمل على الحان ومن العلوم ان
 المقبول لا يقبل الا فاعلم جليل على مثل ولا القائل القائل وعلى من اراد قتل القائل فوفى
 تقدس فانه لا يسهو ونحوه قوله الا لا يفرق القائل وتما صديقه من قبل ان لا يفرق
 وقد عرفت في مثله ان من مصفات كما قيلت قوله تعالى يقتضيت قضيته من افراق
 ان القائل من افراق وروى الرسول واما ضرب القاريب فان عيكت فيه الجمل على
 الحقيقة كقرب من وقع منه العزب وعلى الحار كقرب من يربط القرب واذ احدث
 القرية فلا مانع من عموم الحار والجمل على حان من متعدد فاما ما روي الله اعلم **ومن**
ذلك من رواية حديث عن ابي جعفر عليه السلام قال ان رجلا ان النبي صلى الله
 عليه وآله فقال قال رسول الله احب الصلوات والصلوات احب الصلوات ولا اصنع فقال
 له رسول الله صلى الله عليه وآله ان من اجبت ذلك ما اكتسب **اول** المراد
 اعلم من الصلوات والصلوات كبر والصلاة والتمتع وزيارة من الواجب وفي الصلوات
 دلاله على ذلك فانه اجبت لرجيا ردت في الصلوات فليعلم هذا مع ما يعارض
 هذا ما يلحق بآثار الصلوة والتمتع الى اجبين فلا ينبغي ان يتوهم من ان يمشي
 ذلك فالقران واصحه على ان المراد هذا وقوله وانك ما اكتسب معناه انه
 لك ما علمته ولا يحيطه ترك الصلوة والصوم المذكورين والاصل ان

حديث في الحديث
 حديث في الحديث

حديث في الحديث
 حديث في الحديث

وهذا كلام الصدوق نقله بتمامه قال ودوى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بنية
 خير من عمله مائة روي وسنة الكا في شرح من علمه في رسالته **مسألة** انه روي عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان افضل العباد احرها كلاب انا اهل البيت فكيف يكون
 مقصودا روي ابي ان القوم اذ هم بحسبته كتبت في واحدة فاذها كيت عثر وهذا
 مع فان اهل البيت من النبي وعنه **السؤال الثاني** انه روي ان النبي لعنه في الرد
 لاغتاب منها فكيف يكون شأن اهل البيت **الجواب** باجوب ان المراد بان بنية المؤمن يعني عمل
 خيرا من علمه بنية حكاة المرفق روي الله عنه **والجواب** عنه بان اهل البيت
 يقتضي المشاهدة والعمل بعين بنية لا بنية فكيف يكون داخل في باب الفصل ولهذا لا
 يقال اهل البيت من الخلق **ومنها** انه عام مخصوص او مطلق مقيد بدينه يعني لا
 عملا كذا كيت لغيره خير من معين لا عملا الحقيقة كسيرة او معتادة او عادة او تملأ في
 تلك الخير من تحمل النفس المشاهدة بديه والقرين لهم والعلم المتعارف ان بنية تلك
 الاول وبنيها قال المرفق فتراه وجهه قال وفي ذلك للبلدين ان ثواب البنية
 ان جيا او بن يدعى ثواب معين لا عملا **والجواب** بان بنية الظاهر ان بنية
 ادخل زيادة لبث في الظاهر ليس في خلاص الظاهر متعين عند صوم ما يفرق بين
 البر وهو حاصل وهو عاشر الخبيرين السابقين يحمل ذلك جميعا بين هذا الخير
 وميزه **ومنها** ان خلد المؤمن في الجنة اعماهو بنية انه لو عاش ابد الاطراف
 الله ابد وخلو والكافرة النارية انه لو بقي ابد الاكثر ابد فانه معين العدا
ومنها ان البنية يمكن منها الدعاء بخلاف العمل فانه يجلب منه المكافاة انا
 فاذ احتيت هذه البنية الداعية الى العمل المنقطع كانت خيرا منه وكذا نقول في سنة
 الكافر **ومنها** ان البنية لا يكاد يدخلها الربا ولا العجب لانك على بنية رابطة
 المختار بها بخلاف العمل فانه يمتد ذلك ويدخل في العمل وان كان سرها لها الا
 ان المراد بالعلم الحائز منها فالواقع تفصيل **ومنها** ان المؤمن يباهي المؤمن الغافل
 كالمؤمن المؤمن وبما شرا من الخلو فان غالب افعاله جارية على البنية ومداراة
 الباطل وهذه الاعمال المفعولة بنية منها ما يقطع منه بالثواب كالمعاريات الاربعة
 ومنها ما لا ثواب فيه لا غتاب كالباقية واما بنية فاعمالها ليس عن القدر وهو

وان

وان اهل البيت فاعمالهم باركة ونطق بالبيان الا شئ من معتاد لها بنية بل انما ياداف
 منها والى الاشارة بقوله في عبد الله الصادق عليه السلام وسأله ابي عن النعمان عن الغزير
 مع غير ايام العادل ان الله يحب الناس على ما هم يوم القيمة ودوي حرقه عن النبي
 الله عليه وآله وسلم وهذه الاجرة المثلثة من الخصال **والجواب** المرفق روي الله عنه
 ان النبي لا يراد بها العمل والفضل عليه وهو العمل الحائز من الخير
 وهذا الجواب يرد عليه المفضل مع انه قد ذكره كاحكامه عنه **ومنها** ان القدر
 لبث التي يمين من الفضل بل هي الموصوفة لما في منفعته ويكون معنى الكلام ان بنية المؤمن
 من عمله الخيرة من اعماله لا يمدد بنية ان البنية لا يدخلها الخير وانما يدخل ذلك
 في الاعمال وحكمه عن غير الله انما استحسانه لانه لا يرد عليه شيء من الاعراض **ومنها**
 ان لفظة افضل الفضل قد تكون بحجة عن الترجيح كما في قوله تعالى ومن كان في هذا
 امر في الاخرة احي واسلبيك وقول النبي **مسألة** العبد يحدث بياض الايمان
 له لا لانت سود في معنى من الظلم قال رضي الله عنه ارا دلالات اسود من حلة الظلم كما
 حرم احزان والمؤمن من شام ويكون الكلام قد تم عند قوله لانت اسود في حلة الظلم كما
 يقال حرم احزان وكم ماله قوله الآخر **والجواب** وان من ما له الحد يدركه **مسألة** ثواب يدا
 والليل واج عاكه **والجواب** ان النبي في الياس **مسألة** بين من اخذ من ايام
 ايام بين من حلة اخذ من ايام ومن حلة غيرهما فان قلت ففضيلة هذا الكافر
 في قوة قوله البنية من حلة عمله والنية من افعال القلوب فكيف تكون حلة لا يرفع
 بالعلم قلت جازان حتى عملا كجازان حتى يغدا ويكون المطلق العمل عليها عا
مسألة وقد جيب البنية بانه المؤمن سوي الاشارة من اواب الجواب في الصلة والعم
 وانه دله بنية بنية او من بعضها ويخرج على ذلك لا مدحور البنية عليه وهذا الجواب
 مستحب الى ابن مديد **والجواب** الغزالي بان البنية سلا على الله تعالى وعمل الله
 فقل من عمل الظاهر **والجواب** بان وجه تفصيل البنية العمل بها لعدم الاخر حقيقة
 او حكا واخرا العمل لا يسمى منها الدعاء انا تنتم شيا فشا انتهى ما نقله الشهيد
 رحمه الله واداة في القواعد وفي شرح الاربعين للشيخ جلال الدين طاب ثراه حكى عن
 منها ما حكا في الشهيد **ومنها** ان المراد بنية المؤمن اعتقاده الحق ولا يلبه بخرن اعمال

اذ عن الخلو في الخير وعدمه روي جلال الدين في الما بخلاف العمل **ومنها** ان طبيعة البنية
 خير من طبيعة العمل لا لا يرتب عليها غتاب اصل بل ان كانت خيرا لم يلب عليها وان
 كانت شرا كان وجهها كعدمه بخلاف العمل فان من عمل شقا ذمرا خيرا ومن عمل
 ذمرا شرا به فنعرض البنية بهذا الاعتبار بين العمل **ومنها** ان البنية من اعمال القلوب
 للفرق فكلها من عملها الا ترى ان قوله تعالى انما القلوب للذكر جعل في القلوب
 الى الذكر والمقصود ان من رتبة وادبها فالقلب مستور عن القلب لا يطلع اليها
 الربا ويخرج بخلاف اعمال الجوارح **ومنها** ان المراد بالنية ان القلب عند العمل والنية
 الا الطاعة والنية الى الخلو وانما في نية الدنيا وذلك فتشبع الجوارح الطاعات و
 كنهها عن المعاصي فان بين الجوارح والقلب علاقة شديدة يتأثر كل منهما بالآخر كما اذا
 حصل الجوارح افعاله سرها والقلب فانطرب وانما القلب خفت مشاعر
 الشرة الى الجوارح فانما تحدث والقلب هو اسير المشوق والجوارح كالربا والاشباح و
 المقصود من اعلم حصول قوة للقلب فلا يفلن ان في وقع البنية على الارض عتبات
 الله من البنية الى الارض بل من حيث انيكم لعادة بذكر صفة المواضع في الفوت
 من حيث في نفسه تواضعا استعانة باعضا قد وصورها بصور الشواضع تاكل ذلك
 واما من يجهلها فلا يفلن المواضع وهو مشغول بالقلب لا يفلن الدنيا فلا يفلن من وقع البنية
 على الارض انما في قلبه بل بحجة كعدمه نظرا الى الغرض المطلوب منه فكانت البنية
 العمل وتزير والمفسد لا يفلن التكليف بذلك افضل وهذا قريب تقدم من كنهها
 من افعال القلب **ومنها** ان البنية ليست بحجة فقلت عند الصلوة والصلوة او الله من
 اصلي واصوم او ادن في تالي الله صلاحا معاصي والاعمال طاعة وطاعة ونصوص يطالب
 جهات ان هذا خير من طاعة وحديث فتن بانما البنية الجوارح انما في الغرض من طاعة
 انما في طاعة وطاعة اما عايد واما اخلاص وهذا لا ينافي والليل انما في طاعة
 لها لكونها احسنها وكذا لا يجرى النطق بنية لا انما في طاعة وتكون المعاني صادقة لا
 كقول الشبان انتم في الطعام وابيل الربا صادقة حصول الليل لا اشتياق كقول الفقهاء
 قالوا وانه انما في طاعة وطاعة في طاعة الى كتابه حرق القلب الى شيء وميله الى طاعة
 على لا يتجسد الا سلبا لكونه ليل لا ليل انما في طاعة وطاعة لا ينافي بنية ليل ليل

ان

له فان النفس انما تبعت الى العمل وتقصير ومثل البنية في العمل لغيره لها بحسب
 ما يقدر عليها من الصفات فانما يغلب على قلب المؤمن شدة الشهوة والطها والفضيلة
 واما في القلب فله في الدنيا فلا يتكبر من الدنيا من بينه القرب الى الله سبحانه وتعالى
 انما عليه بل لا يكون تفرقه من القلب كماله في الدنيا والاعراض العاصدة وانما في
 طاعة الله من قوة الى الله وتقصير ذلك فليدرك البنية في نفسه وما دام لا يطلع على
 الدنيا من قوة لا يفرقة بنية اصلا وكذا اذا كان قلبه عند بنية الصلوة من كنهها في
 الدنيا والنية الى طاعة ولا يفلن في طاعة فلا يتسرك توحيد بكلمة الصلوة وتفصيل
 البنية الصادقة اليها والنية الى طاعة عليها بل يكون ذلك فيها دخولها في طاعة
 يكون ذلك اصل في طاعة اليها كقول الشبان انتم في الطعام وقول الفقهاء انما في طاعة
 انه لا يحصل لك البنية كماله في طاعة اليها في طاعة من دون ذلك الميل والنية الى طاعة
 بنية من الصفات والاشغال وهو لا يتسرك الا اذا عرفت قلبه من الدنيا والنية في طاعة
 فقلت من الصفات والنية في طاعة اليها وقطعت فقول من حظوظ المعاصي بالكلية ومن
 هنا يظهر ان البنية شاق من العمل بكثير ويكون افضل منه وبين ذلك ان قوله صلى الله عليه
 وآله افضل الاعمال احرازها عن طاعة لقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يحب المؤمن خيرا من غيره
 هو كماله والمقدرة له انتهى ما حكاه في شرح الاربعين لمصنفه وما كان من ذكره في الفوت
 تركه ويمكن روي بعض المذكور في طاعة **والجواب** في معنى كتب العادة بعض معنى في
 القواعد وميزها وادبها آخر **ومنها** ان بنية المؤمن في طاعة طاعة خيرا من عمله يعني
 عملا واحدا ونية الفاجر كذا لك فاليه وادبه والعمل موقر والمؤمن خيرا من الوقت
 وهذا وجه خفي **ومنها** ان العمل يوجد بالنية لا البنية بالعمل **ومنها** ان البنية
 لا تقع في الغنى كذا في الاعمال **ومنها** ان بسبب هذا الحديث ان حلالا انما في طاعة
 يعمل حراما كذا في طاعة الدنيا فلتا تدمر فبقه يوردي فاعلم ان انما في طاعة
 فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم المؤمن خيرا من غيره يعني اليهودي **ومنها** ان المراد من
 البنية الاشارة بمعنى اذاته واحدا صه بجميع الاعمال خيرا من عمله **ومنها** ان نية
 لا يرجع عن الايمان انما فيها من عمله وكذا في بنية **ومنها** بنية المؤمن على ان يدا
 خيرا من غيره من عمله وكذا بنية الفاجر انتهى وبعض هذا يرجع الى بعض ما سبق

لكي يتوصل الى الحارة في الحجة فانه قد نقلت هذه جملة ما وقعت عليه من الكلام على هذا الحديث ولا يخفى ان منتهى ما يصلح للدين ما ذكره ومنتهى ما يصلح للدين بعينه ولا يخفى ان ما بعد كبريتها وما يمكن في بعضها من المناقشة والبعيد ما من جهة مدلولها الكلام وما من جهة طريقها ما ذكره من الحاشية على ان مقتضى العمل على اكملها الايمان **وقد** يراى من الكافرا في الكفر وهو كذا نبي ولكن على ما ذكره عن الله اعلم والذى ان يظهر لنا قولا حقا لا يتوافق بين ابن دريد رحمه الله وهو ينطبق على الحديث واخره فان الكافر ايضا بنو ابي كثره من الشرا وقد يعجز عن بعضها وكذا ما يمكن جملة ما ورد في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام في هذا الحديث لان بيانهم كانت في الدنيا ان لو خلدوا فيها ان يعصوا الله ابدا وانما خلدوا الى الحق لان بيانهم في الدنيا ان لو بقوا فيها ان يعصوا الله ابدا والبيان في قوله تعالى قل كل يعمل على شاكلته قال على بيته انتهى وقد تقدم نقل هذا الحديث ولما رايت هذا الحديث قدما احتفظت به في حديثي في الموضع الذي علمت في كتابي هذا الوجه بعد ذلك مشغولا في الفروع عن بعض العلام من غير ذكر كونه من هذا الحديث ولو ثبت حديث الانصاري كان دالا على المراد من اول الحديث صريحا **واقول** الله حظه في وجهه اراوه فيلهذا الكلام انما وارده وهو وجه لطيف وبه يمكن كل ما يرد على ما تقدم نقله وهو ان خبره انما ينقل على انها معمولة لا بد وكان وجه حذف الالف منها تبادر كونها صيغة تفصيل وانما خبر المستدبرين من قولهم فيها تحريف والمعنى ان المؤمن اذا فرغ من حجة وان لم يتبعه كان ذلك محسوبا له من حجة اعماله والكافرا اذا فرغ من حجة كان ذلك من اعماله فيجاب المثل بذلك ويجاب الكافرا به وبه تبيينه على ان هذا من العمل الذي في قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وفي تفسيره خبره في الحديث دلالة على ان كلا منهما فان كان ثبوت كسب له وعليه وينبغي على المعنى المتقدم من كون الله حرام من حجة عمله باوجه متعدد لا يظهر من تدبر وقد دل الحديث الذي نقله الشريف رحمه الله على ان المؤمن يكتب له الحسنه بحج الله ولا بعد في كون السيئة يكتب على الكافر بحج الله وبالحج له فان كان ما تكلم به العلامة على هذا الحديث بعد ثبوت عندهم بالنقل من قوله تعالى فاحذروا وجه وجهه واعلم ان على تعدد بالنصب يكون بمرصدا

مضافا

مضافا الى العمل مستلزام من قوله على الوقف يكون اسم مصدر خبره شر وحيز مرات بعد ما كتب هذا في كتاب العمل ما رواه الصدوق وصلى الله عنه بطريقه الى ان يزل الشك قال لا بعد الله عليه السلام في ذلك فتقول بانه المؤمن بخير من عمله فكيف يكون الشر من العمل قال لان العمل بما كان رياء المحققين ولا يتبع الصلة لرب العالمين فيبطل عز وجل على ما لا بد من العمل قال ابو عبد الله عليه السلام ان المؤمن يتوب من بئاره ان يصلي قبل تغلبت عينه فينام فيبكي الله له صلاة ثم يكتب نفسه شيئا ويجعل فومه عليه صدقة ودا ساد عن ابي حمزة عليه السلام انه كان يقول بينه وبين المؤمن افضل من عمله وذلك لانه يبكي من الخبز ما لا يذكر وسية الكافر شر من عمله ذلك لان الكافر يتوب الشرا ويصل من الشرا لا يبكي ما لا يذكر ثم ما نصحت الحديث ان من جلد لا وجه ولكن يكون ذلك يعلم منها كان الاعتناء على ما منها ونظير منها ان خبره في حديثه وان ما صفاه هو العرفه في حديث الحديث والله اعلم **هـ** هذه صورة خطه زاده الله في خطه **هـ** ثم الجزء الاول من كتاب الدر المنثور من المناظر والظاهر ان في سال من كرم الله وجهه الذي في الاكابر على الله عليه السلام في قوله تعالى قل العباد على بن محمد بن الحسن بن زين الدين العاملي رحمه الله وجهه وقت حلول ربه وجعل ربه حيزا من اسمه مع قبح السال وقسنت الفكر ونفتم السال من الله حسن الختام بحمد واعلم من الله افضل القسالة وانتم السلام وذلك في ما شره من شهر ربه ثلث وسبعين بعد الالف والحمد لله وحده انتهى كلامه على الله مغامرة وكثيرا فغفر الله له

خلق الله ابن حاشي احمد بن محمد بن فرج بن ابي
في خامس عشر شهر ربيع الثاني سنة الف
والا تبالست ثلاث و
ثلاثين بعد الف

عاقلاً وأخيراً مكلفين بذلك الحكم سالم فصل الدنيا وقد نبهنا عن أحد من مكلفي
على قوله فإذا لم ينقل الدنيا أصلاً وكذا مكلفين به ثم تركت مكلفاً ما لا يطابق وهو
باطل وإن وصل الدنيا بمن نبهنا عن أخذها لم يكن مكلفين بذلك بمقتضى قولهم عليهم
السلم المتقدم ونحوه فمن ترك فعل الجزئ الضعيف عندنا ويستند إلى البراءة الأصلية لم يرد له
بها هذا وكذا من يستند إلى ما هو عدم تركه جزئاً أصلاً فظن أن ما ردهم بالبراءة الأصلية
عدم تحقق المكلف بذلك الحكم حتى يصل إلى العلم به مجرد مقتضى التكليف بتركه
فكذلك يرى من عدم فعل الجزئ الضعيف تحت نظر من مثل قوله العلم به وتركه لا ينافي
ما نقل بل يمكن من الأصل المذكور وهذه الأقارب قد فصلت ذلك دون الأخذ بغيره
حصلت له من غيره وعليها ما نقله من التأخرين وما تأخر به وهو من دعوى الأخذ بغيره
الذي وقع منهم فظن أن ليس المراد الأصل الذي هو كذا بأمره بل التكليف الله تعالى شيئاً
في هذه الشريعة إنما أوكل بالإنسان الإتيان بالأحكام والآثار هذا المعنى ولم يعلم
الحكم الذي وقع في نفس الأمر جافاً لهذا وأخالفه وقد مر أن التمسك بالأحكام
هو وبينها عن أهل كذا نت دعوتنا بمنع المكلف من أن يحصل ما هو جبره
كأن الحكم الواردة في الواقع مخالفاً لهذا لا يتحقق شغل دعوتنا بذلك غاية احتمال أن
يكون الأمر في الواقع هكذا وهو لا يفيدي عن لزوم أن جميع ذلك قد نقل عن الأصول
وأنهم تعلموا السلم والربط بعينه المكلف في جبره دعوى أهل بركان الوسيط
على الفقهاء من ذلك فقلنا في فصل الموعود بالجزاء أي عاقلاً بكيفية عاقبة نفس
الامر بعضاً مما نقل في هذا الزمان وذهب كثير من كتب الحديث بسبب الجور على
أهل الحق وما اقتضه بعض الأخيارين أن الأحكام وروعت عنهم عليهم السلم فلا يضيع
من في أصلا ب الرجال وأرحام الناس إلى الألف في ذلك تأخير عن مرود ذلك عنهم على
ذلك ومن أبال المكلفين وأعدم تحتهم ذهب بعض الأهل والذين ذهبوا إلى
من كونهم علمهم لأنهم يفتنون في ذلك نظام الدين والأشكال في عدم اعتقاد
جميعاً لهم وعدم تحكيم بذلك بما مضوا به الفيل قد نصب تعالى للمكلفين الدليل
وأقام لهم الجزم وعدم غم ذلك من نقص المكلفين لأن المكلف ولو أطاق
كما هو حق لم لا يثبت جميع الأحكام على وجه العلم واليقين وقد قال تعالى

الحق

البحر ولا كان إلا بعد وفاء فترك من تركت العادة باختياره كقتلهم من قطع فنهت أحواله
وقطع فكلما لا ياتي تركت العادة ماضية إلى أجله لا ياتي قطع المضيح ما كان إلا بعد وفاء
للعقل ذلك تجاميه لربيع ما ياتي اليزيد كل شيء على وجهين اثنين والمخصوص الجاهل الخائف
من الله سبحانه إلى الغفلة من ترك الأحكام ما هو موجود ما أمكن مع الحفظ بقوى الله
ومرعاة الأحكام العقل وذلك قد غفلت عجب فهم الكفوف ونفاقوا انفسا شائفة
ولا يكلف الله نفسا إلا وسعها وهذا يحصل لعين جهالة لمن بدل جهده ولم يعلم
الحق من غير أهل الحق وقد بدلهما ما يحصل بلطمان أن يقع الحق بحسب الغفلة وب
زنى من نشأ في هذا الزمان وباريه يدعون أن فعل الحديث لا يكاد يدرى واحدهم من الآخر
وبكل قولهم في هذا من المحدثين والمثاقير ذلك هو المرفوع منقطع عن وجهه
عدم الاختلاف في هذا الطريق لا يعتبر واحد منهم ما فعله الآخر إلا كما لا يخفى عليه
أن هذا ما رآه رسول الله والأئمة عليهم السلام من غيرهم فصار منهم وقته لمعاف الحديث وعدم
قيامه بكون من سلك طريقهم ودعاه العمل الحديث سلك الاختلاف فرأوا أنه ثبت لله
افترى الواحد ما يتألف أكثر ولو اتفقا في المسائل التي اختلفت في علم واحد من الصفات وتبع ظاهر
له صحة ذلك فاعتبرهم العوام والجاهل دونوا إلى الله أهل الدين وتبعوا في بعض الأعداء
كلهم الله وسوله إلى أن يشاء فصاعت كسب الحديث المروءة لعدم صحتها من فهم أهل البيت
وموالاتهم في العقل بالافعل أنهم كلهم المعصوم ومزاده في الحديث وبكل من اعتد
رسيت لم يترقوا بين الأخيار للعدم من الحديث وغير اللوم من كتاب الله الوارد وقوله
واختارهم من عقل وداي غير موافق والفاضل ذلك إلى من لم يكن ذا نقد يعرف أن كلام
أما صدر من غير العقل من كلام الله وأما رده ونهجه ما رده عنهم بحسب ما وصل إليه جوده
وسهم وكان دواعي إلى عدم عليهم السلام وهذا نقدا لافقا للصوفيا إلى الجمل وبقائه السلام
والإيهاد عليهم السلام يعلم من الله من غير واسطة والشيخ يفتكون في ما سبغوا من عدم
صحة فقد صفت صفات القرآن كما علمه الله تعالى في بيان الجاهلية ومن يتكلم في بيانهم وسعوا فيهم
الذين جهلهم وقصروا الناس في المناهج عتصم صاحب منه وسوله ذلك مع تصور
موجبه إلى أنصت إلى الكسل والنشأه **الفصل** في ما رآه من حديثه ولكن لا يجوز
لن تناوئ **مسألة** هل الهداية والوفاء من، وتعود من الإسلام، والغاية وهذا قيل

كثيرا فقتله الحاقام والقمام بحمل سترافوته في رسالته يزعمها ما يرويه الموقن لانه ما وجد
ذلك طريقا من هذا في شرح الروضه الجيه وشرح اصول الكافي **ومن ذلك** ما في كتابه صل
الصدق ربه في الله عنه من حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد اذا
واذ كان كان كاشي عيبه وعان عن غير الحق لا كان كاشي عيبه وذلك قوله سبحانه وبالله صل
والصديقون واذا كان كاشي عيبه والعلوق الحديث **فذلك** معناه والله اعلم بكم ما موصوفا
كثيرين في ايماننا واهلنا في حق العبد ان لا يفتك به ولا يراعي عيبه الا العبد والحق والعدل
معرب لا يراعي عيبه ولو لم يكن منه عيب ولا يراعي عيبه ولا يراعي عيبه ولا يراعي عيبه
السلام وذلك قوله تعالى ان يكن الماد به اشد العرفه والرهقه سابق على ما يصدق
معناه العليكم بما واصلنا فقال كنتم نبيا لاسمع وبصير لا نسمع خلقا لا يتخلون
وتحذركم والله تعالى اعلم **ومن ذلك** قول النفاقي يابى في قيسه عن قول علي
في سورة العنكبوت جعدين في التورات والارض طواغيطا وظالمين فيها واهلها واولادها
تخصمهم اذ يفتن لان الامداد والتفاوت بين ائمتين وبنينهم من حصول الشاؤن
ظاهر وعلينا بانكبت له ما يقع ذلك بضع دائرة يوثق من غير ان يجره المقدم وذلك ان
نوبتنا شاخصا على طر دائره ائمتين وجعلنا بعد الشئ دائره ما طاعه طاعه زوايا
فانما يزين الشئ من دائره الا ان كل ذلك شاخص واصلان دائره ائمتين من جهة
القرب فيمن الشاع خطاسمعا لولا شاخص لوصول الى الدائرة فنقتله من حيث عانى
الدائرة فانا واذا نفقت الشئ درجه من الامر لفظ الشاع براس الشاخص واعتدله عن
الان حصلت زوايا حده ضلعا احاطا ان احدهما من راس الشاخص اليها والآخر من
اليها فالتحدا لاسم الكا نفقت الشئ طاعه الحظ الاعلى وهرط الظلم مقادير ما ينبغي
الى دائره مدار الشئ من حقل يحصل من اسفل زوايا حده غير ان الشئ ما يقع الشئ
الى ان يضره في متعدد الزوايا فانا دائره الشئ نفس ذلك تدبرها بقدر ما حصل اولا
والا لنتى واذا الحركة في هرط الظلم على سطح دائره
الان في الطريق بين المذكور يعلم بفتاوت سطح دائره
ويظهر من ذلك الامتداد والمقتضى وهذه
الدائرة المذكورة في ما لمنا بطريقات وحده ذلك

معنی کان عزیزا در کان
مسئله نقلی من می
شداره من تفسیر

[illegible]

حدیث لم یزل اللہ تعالیٰ

فانه اذا صدق بهذا مع الشرع من اننا علمنا التسليم به كان هو الماد واما المعنى الاخر
 الطاهر بعد الخلق على من ظهر له المعنى بعد ذلك من غير ذلك فاعلم ان
 يعرف الله سبحانه بنبيه اله وقد دل العقل والخلق على ان لا يعزب عن شيء وفي
 البعد من كتاب التوحيد من ان عبد الله على التسليم حيث سأل من مصورين حاد من هل كان
 اليوم شيء لم يكن في علم الله بالامر قال لا من قال هذا فاختاره الله ذلك ارباب ما كان
 هو كان الى يوم القيمة ليس علم الله هل قبل الخلق الخلق فكيف تجزئ هذا من امر الله بالبدن
 ويعني برما صفة عزنا الياس من جهة معنى ان ينشأ ويعرف شيء لم يكن ظاهر احد
 تعالى الله عن ذلك وبالجملة فان كان بمعنى الطاهر وهو مختلف معناه فليست ما يتفق
 به فيقال بمرامته انما ظاهره فقط ويقال بدلالة اذا ظهر ما بعد خلقا ونشأ له ربي عز
 الاول والمعنى الاخر وقال في غير هذا المعنى فالجواب على ما سبق تجا به تعالى سبعين لا
 يجوز عزه ما فهم من انما قصر الخلق **اذا انقصر** هذا فنقول للصدوق طاب ثراه في
 ظهر الله تعالى ان كان الظاهر ان يقول ببله ويعني ظهور من العبد صلة لوجه طهرت من الله
 الزيادة في عزه وانما الله عزه فانما انصب بما تقتضيه من انما وجوه في قول الصادق عليه السلام
 ما بداهه ما كان به الى في اسمعيل في هذه العباد لا انقل وفي الحديث على وجهين جريسا
 عزه نظروا كان وجهه نظره ما فيه من قوله لله حيث يظهر تقدم العقاد ان كان غير ربي
 هذا كان ينبغي ترك قول الصدوق لله واما ان مراده عدم شوب الحديث عند با
 لظهور على وجهه بعد طهرت معنى الطاهر لله والبدن الله ان طهرت الاشياء له تعالى
 ليس على طهرتها العززة فان كون الفعل على الصانع لا عز شوب شيء يقتضي ان
 ما يرتب عليه مخصوص به تعالى فيظهر حقيقة كل ظاهر له دون غيره فلهذا قلنا لا يلزم
 ومنه بعد معنى ما بداهه في الحديث والا لان يقال في هذا التركيب من الحديث انه
 من قبل فقلت ما ظهر من ان يظهر له في هذا اليوم وهذا الكلام بخبره وعزوه
 على الا ان زيادة عزه في طهرت البديهة تعالى في اسمعيل لظهور له اي منه مثله با
 الى من اقرم له لانه الى كل شيء وهذا وجه لطيف منطوق على معنى البديهة وكونه
 متعلقا به تعالى فان ظهور ما تقتضيه البديهة من عزه تعالى وارادها في معنى البديهة
 عنه لا دخل له الا من حيث ترتب البديهة في انظم معنى الحديث وظهر ان استدلال

الصدوق

الصدوق رحمه الله على انه عزه الطاهر ثم قوله بعد معنى طهرت مع كما ترى الدم
 ان يكون مراده بالظهور من العبد سلا دخل له بالبدن ان ثبت البديهة كما في قوله
 انه ان يبدى في من خلتها وبالمجمل ذلك ما هنا وهناك مشعر بالبدن والظهور
 من العبدية البديهة كما في قوله من حيث الرضا على التسليم وحديث ما بداهه ومعنى الحديث
 الحديث قد ظهر لك بما قرأته وما في انظر من هذا ويمكن التوجيه بما ذكره من
 قدس فان قلت مقتضى الحديث ان طهرت الاشياء يتقارر بالمشترط لغير تعالى وهو
 يقتضي تفاوت على قلت التفاوت في مثله الى ذلك الظاهر كما يقول الحديث
 مثل هذا بمعنى ان هذا يتميز عن غيره ما احده ومعنى الحديث انه حاصل من حاد في شفا
 الامام بعد الصادق عليه السلام انما حصل طهرت منه احترا من قبل بيرو قد كان كسب له
 اعيان ان يدين هذا الزوال سببا اعتقادهم ولا يبعد كون تعالى حصل له ان يدين هذا
 متعلقا بغيره وجواب السبب المذكور فاذا حصل السبب ظهر نقصه في شرفه من شرف وجهه
 عاونه له لولا فقام ارم وعز اسرا باء فان تعالى قد مضى قد مضى من امر حلقا على ان يحصل
 ارم فاذا حصلت ظهرت برودها وتقعها الله تعالى لمراده عن ذلك القدر ما قد اسبق
 او ما كان متعلقا على ذلك وما تقتضيه جوده وكبره من الشغل عليه واي بعد هذا
 بعد ان نصب الحكيم من هو واجب الطاعة والاعطاف ويزان اسام فاذا عاونا باختيارهم
 ذلك وفاء عزه فاذا تكا وعدوا باختيارهم مع علمهم بان صفات الامام فيرون عزه
 نفسه وقد تقدم ما ظهر هذا واعلم ان قوله رحمه الله يجب علينا ان نقر به عزه عز
 ما له البديهة وقوله معناه ان الله ان يبدى في من خلقه فيجعله مثل شيء ثم يقدم ذلك الشيء
 ويبدى في عزه يمكن حله على ان ليس المراد ان هذا معنى البديهة باعتبار هذا القدر
 فان هذا من بداهه الامم بمعنى البديهة ومعناه غير المعنى المذكور للبديهة في علمه من كان
 ذكره لكونه من افراد البديهة ودخل تحتها من حيث ترتب البديهة وقد اخذ من
 الرضا على التسليم ان المروزي اشارت اليها وهو الذي بديهة الحقيق ثم بعد
 وبديهة خلق الانسان من طين فان الطاهر حصل من هذه البديهة ولا يخفى ان
 ما في الحديث لا يتوهم منه ما يظهر من كلام الصدوق طاب ثراه في ام الكتاب

عليه السلام في انه شفيق ان لا ذكر ما ذكره وان لا نشي ما يجب ان لا نغفل ذلك قوله وان قلنا
 فلا نذكره فلهذا في الرويب **اول** احاديث هذا الباب وفيها هائل في شوب التسليم
 لعبد ويظهر من هذا الحديث انما دعوا الاستطاعة في كل ما يريد وما بداهه مثل هذا
 في قوله عليه السلام قل له وقوله فان لا اختار ذلك قوله ان طاهر فلهذا قلنا
 لما هو من باب الاستطاعة التي يكون للعبد فيها يقول له ان الاستطاعة انما بداهه من الله تعالى
 تكون فيها يتقارر شيفت العبد يدعى بشيئا غير ذلك باطله ومن ادعى مثل ذلك كان كذا
 للرويب فان هذا وعزوه ليس من مقدور العبد ولا يكاد به فلا بد ان يكون هذا الحديث في
 دل على ثبوت الاستطاعة وفي هذا المقام كلام الصادق المرفوع فيمن العبد يقول في سالفه
 ثم العز الجبرية لا يرضى في كل الامر يقدره الله سبحانه وتعالى وينوب الفاعل الربحان
 شفيقهم بذلك حال العدل والتوحيد والفتنة فمن تعكسهم لان الشيء انما يجب اليه
 لا الى ان ومن زعم انهم يشقون القدر لا يشقون فكأنوا في قوله حال كلام العرب كان
 لما سوعوا ما دوى استعمل التسليم في القدر في شوب هذه الامة هربوا من الاسم وان كانوا
 تداركوا اسبابا ومن الحسن من حديثنا ان الشيء على التسليم قل لعنت القدره في امره في
 سجدت بينا قبل من القدر بديهة بارسل الله في قوله عز وجل ان الله اعلم بالصالحين
 عليها ومن ملك حجاب القدر بديهة في الخبر ومن الحسن ان الله بعث محمد الى العرب وهم في
 جبر في جهنم فانهم على الله وقدس قدرته وقوله تعالى واذا فعلوا فاحشة قالوا وحدها بديهة
 والله امرنا بها فلان الله لا يامر بالافساق اعادنا الله من الجحيم والحق ما به ولا عاذا بالله تعالى
 انتهى كلام القزويني وما صدق قوله في من طهرت البديهة حديث الشيخ بعد عشر من صفات
 من صفات وتفق ان كان فصاحا قدرا لانه ان كان ذلك لجل الخراب والاعقاب وكذا
 وان في الخبر من الله وسقط معنى الوعد والوعيد فلم يكن لامة القدر والافساق والحق وكذا لانه
 ادى الى انقراض من الملك تلك مسألة اخر ان عبدة الاوثان وحجابا والرويب في البديهة
 وقد ثبت هذه الامم وعزوها ان الله سياتر على خلقه في شوبه وتعالى واعلم ان
 كبريا ولم يعين شقوبا ولا يرفع مكرها ولم يهلك مفوضا ومن يتقن السرايات ولا يعلو على
 باطلة ولم يعبك البقيين مبدى ومن تدبر في عشا ذلك طين القدر كذا في الخبر لا يدين كبريا
 لا روي رواه الطاهر في الصدوق في كتاب التوحيد فاذا في قوله تعالى في الخبر انما

حاشية
 في استطاعة
 حاشية

منه الشقيقت ذى الاجام . لا يخفى لجر كاطيون . عظمى السيف والسيك .
وهو يات كره الرواج . مبرور بنت والخلع . ووف كوف الصفحات
وزهر اصغر عرسا في . الحامه الحرج هيناروم . وعنه سافط السدم
بني الحرج به وسد برا . ان كان قبحه ولا اخضر . وهكذا يصنع العفور .
من سار الجوان والفرود . ويخرج الدود من الجسج . وكل مدق من السالج
وهو ضار لله بواسف . ولتواسر من دقني . واكد بهج حسي الرب
وسامح يقتل دود الفرج . وكلما تفرع الانسا . عابره قوت الانسا
ودهن زهر عظم الانسان . يدعاهن الصنين في . ينجح بالانبي كالخلاص
وكالبزات بلا حلة . اذا لجت الحرج منته . الجه نالعبات ضرع
وهو طر لكون قطع انا . طبعه اسخ من ذلك الاذي . من كل ما يحدث سودا
فما زلت على الجبوم ذا . والنبوات التي تفرحت . والمث صاحبها وبعت
وكما كان من الاعلال . نه حبل العليل بالدمال . عجزه اسخ من روح النفس
او عجزه او شيت . اعني براهل الجار بالاول . وجريه عندا بالبلدول
فثقل بالجليل في الاسفار . فخرج زيا مع ساه حباري . اذا شئت فوف راس العفر
او ما استخف في الجليل . وذلك بلاء العفر والفرين . يعني اذا مر بها تعوق
كذلك الصخر انا . ان شئت كانت بلامداوي . لاسيما من مضاعف عشا با
فانها تعرف الصوابا . وان حلت في هذا الشك . وبل عيه كاذبا كاي
وكنت ماشاء فيه . كصرة الطمس في الثوب . قلت تدني منه انا
لكيما تفر منه مخلصي . وان سمعت جبرها في الكاغ . فقتعت واشتعت
وكذا عصفرة القنادا . في شرعى دابة واشت . اذهب الشر وجاء غيره
ابني مثل النحل نال صني . واكر لكان ان يغى بالجل . وضع الشر به يا حلى
من تلك اذني نال صني . ديهه للثعلب وهذا ينف . بصيرة سواد لاعتار
وبصيرته يا حاري . في الخيل والبعال والحمار . وباب الجلال والخير . د
اسم على الافراس والاسنان . مهلا في بظرف اللسان . وقل حرم اكل من لحم الجبل
مع الكون فاماته حصل . او قل حرم اكل من لحم الفرس . شيئا ولا من هديا باني

فذاك

وذلك عند ربه الهلال . فثامن الاشرار من اعلال . داوم على هذا هذا الثوب
فصرا سناك في الدهر . تاخذ من مرارة الحسد . تاخذ من مرارة الحسد
ما تشتهي منه بلاخر . واسجده في عبيد البيا . وحلى التي تعرف في الصفا
بالارباب المتيقن الاخضر . وارفعه في رجا حله . حتى اذا اخرج الى العلاج
احضر في طرقت من الرجا . فكل المسوخ بالخلات . فخرج الدم من الاطراف
من حبه ولسعة الزنبور . وهكذا من عرق دني . هذا الذي حرمته في عري
نظمت للفتقنين اشرى . ولحمد الله على تمام . حاد كذا ابدال الالام
وصلوات الله دني الجلال . على النبي المصطفى وال . ما ان افر الصالح العاجر
عجود والظالم الداعي . والمالهنا به الكثرة . الانتم الطاهرة الدرجه
وصحبه والثابطين اشرى . ساجا فطر واحدا . وغوا لسانا وقد عشا
عنا وعن ابنا وقد دني . ما يناسب نقله في هذا الكتاب سنان
لوالدي قدس الله برسته واعلى عبيد ربه في القياق سن الشايب وساهاتمه
الدهرية المتأخرة بين الغني والفقر وهي هذه . بسم الله الرحمن الرحيم
الهمم الغني فكل من سواه . المثرة بكارين الشبه . والشرب والمقتدر
فمن عباد الاثران وقدرها احسن تقدير . ود بالكل نيات بحكمة الباهر
اكل تدبير والمصاوة على سيدنا محمد شريعتي واكمل تدبر . وعلى المخلصين من الله
سجدا بآية الخطير . واصحابها الظاهرة انا مقدم كالمير . صلوة تكون
اناجية من عذاب الله فيقول كاتب هذه الكلمات . المخرج من سلا الصغر الى الحق
واذهاب سينا في الحق . ان يخرج من ساني بياض . بين ارباب الحمد والاسنان
واكرين عمن التواب . ويخرج كاس لاهل الحق . مامد الفراس من هرة ولا
ياستالي كالفق . ولا ردت الفراس لا فريها . الصرد العتيق . ان طبع الصبر
رايته معدوما . وطنت امر وحيدة موهوبا . وان احدثت فيه صدق اللوق
انتقته عن الى مقادير الاق . اسكال اسالي فيه وانه العقم . وقصودات
سعاليم يد لها الحكم يترا حالي فيه . سلام الالام . وخفف طافى من الالام
والاعلام . حتى كافي لهما الصرد عزم . ولجها اهل الالام لدية . عزم . اذ

رسالة الغني والغني

محبلى الامكان . وجلبى مشغولات الالام . مع ان قد حثت منه بالصبر المير .
واستغنت بتدبير عيشه عن الكثير . عليا حتى بان عرس سائتي لا يفر . وليل لهم
واعنه به لا يعظم . وكبريت له مستبول الاعذار . وحملت لاجله ثوب الاستكان
. وحلت في زوايا الفتاة . وثقلت الامرة على قدم الطرفة . فمأجده ال
محض الامرار . والنفس ديهام الاخران . فكا في له من حلة العدم ان كان الذي عمن
الروح من العدم . وهما اذا اقول . داهه ساجا لما مول . من في عذر بديها صابا
الشرك عدوانه والبقية سبي . ما رمت امرا ولا امت من اسل . الاواني تحفظ فاح
جلال . وكيف حلال في دهر ساعد . حكم الفتا في دهاب الحول والحول . فان يكن لا ي
نفس مضطرب . في يجرى عن العذل في شغل . فبانه العجب من دهر لا يوصف
جرمه . ولا يدور عيشه انركاه . ولا يصيرى اذا نطق انسان بعجزه . ولا ينفع من
لهم سكره . فاحتمل العوز منه كالحلال . ورجاه الصغر لبرايه مجال . ان وعدا
بني بالوعود . وان سح بالتر كالعجز . ارباب الكمال في مقام الادنى . ودون الجليل
حصولا للمقام الاسنى . حتى سميت تجارة العاوت في غاية الكساد . ويضاعف الادب
ديوما حاضرا كباد . بل بعد ارباب الفضائل يمين قسم الحمار . والنصبا ادنى من عجز
دم المراد . ولذا عادت روح العدم بين الامام . ونارها وها بين العالم حامدا
وكيف لاوان حقوة احد من راي . ونكلم بليقظ فاني . اخذته الناس فيا بينم تحم
ياخفوا الاثراني في صير بيا مينا . فالى الله المشتكى من زمان هذه شيمه . فعالمه
فيعد سجا ربح هذا العزود فاه . هذا وقد انكشفت في بعض الاحيان
مع تراكم عزم الغرم والاسنان . لعنه من سواه خلو لال . كانت كاهنا طيبا لخال
اذا لهر في ليا كثر الصن . كما هو القين لا القن . فافقت منها انا حيا في مناظر
بين الغني والفقر . يكون العاقل على بصيرة فيما اشتغل عليه من العزود وهذا لهر
كل انك على مقصدي لسان الخال . وعلى الله سجا اذا نكال في قول . لما كان
اهل الزمان اعتبه اربابهم ممرق فة فخر الشوات . وكنت اعمارهم مبدول
فيما استرجت به من البهات . وسلم نظرم في حج حطام هذه الدار . وغاة
مقصودهم حربة . من حوى الدرهم والدينار . حتى اصبح لسان الغني ليا ليا

انكر

النكير والامكان . ومقها جيا . اهل الكمال في هذه العالم واعتباره . فلما ان استغنا
اشيا دانا الى العلو سانه . وامثارة عزم بما استقل به رماح دون امثاله واخراته
فم ير لانا العتيق بالنسبة اليه الا احقر حفر . ولا يظهر بباله ان يكون له في الامام شبيه
ونظيره بل بالكرية والفكر والاعراض . حتى جعله للساب عزمنا من الاعراض . فلاحم
حصل للعتيق في الحق . حيث ما ذكر من الاستاذة والفقر . وقدر ما عند ذلك باعظم
الهام . وقصده يا شح الكلام . فكان من حلة ساقاه به من الحلال . ونطق به لسان
انك يا فقير ليا الله . في كل شربة وملة . وباب الحمد والفضل . وساطا نحن والغير
بل تقصدا برب العذل . اشفق على نفسه من الاشر والاول . فانت السبب لاشغال الحمار
يخرج الافاق . في غالب الاحيان واكثر الاوقات . وذلك هل يجب لعدم اخلاص العباد
. والاعراض عن الاقادة للكالات والاستغادة . وكفك ان صاحبك يحمل وساخ الناس
التي على الجمل لا دناس . وحسب ان الوصف في من كمال الاوصاف . عندا هل الفضل
والاضاف . وبدي يوصل الى القرب . ويال كل غلب وارب . ولولا علم في احد
الحرام . ولربته اليك اعظام . وفي تكسب اكثر لرايا . وتعالوا فدا ربيع البرايا . لاجل
تنظيم اهل الاعتياد . قدما بعدنا بحسن الاسانه . ولوم يكن الا في علة الكرم . الذي هو
احسن الخيم . فكما في قرا وعلا . فمر بامن اهل الكمال ودفا . ثم اشد . يقولون اهل الجبل
لا يخبر الغني . فذلك وهل الا بدعيا بكر . وحسب الغني قرا امد الدهر ان من . وعذا صفة
بدن له الحمد والشكر . فلما فرغ من الكلام او عجز شرت . وراى الفقرا ان زاد فيه وشر
. صم العزم عند ذلك في المناضلة . وان لا لحرلى الباهلة . ثم حرس ساعده . وشعر
وهمم بكلام . فتم . بعدا سم القضا . عزم على ان يصير الفقرا . ثم كنت . اهل الغني
كانت عتب ان الفقرا من منافقة امثال . وزلت وقوق طرك وحيل انما ماهرنا
ببرناك . ورجا حقا فضلك . بل انما فاعله من انصت في لفظ ليا ليا وسلوك
سبل الصلابة . والافند رى من ذلك اعلى . وقيمة نفس من غفلت على . وفي
قد تجارت بما كان مكتوبا في حقك . وارزوت ما تحب . فاعلم انما من عذري
فقتت في الاختلاف هذه الاواب . ولست في العجب وانك هذه الاواب .
فانما بديك عنه اوضح جواب . ومخرج لك باله من الصواب . ولا يخفى عليك

ان ما يدعي به هو يدعي اخرى بل انما علم بكذلك وادري فانك قريب اهل
والفوائد والعقد لكل من سلك سبيل الحق والهداية وكيف لا يكون مقتضاها
قرب الاستكثار الذي هو عند الانصاف اجمع النصارى ثم ان ما ادعيت من ان
الحسن اصابك فهو الاعتدال الملاحظ تركا في ذلك فان اهلك قد جعلت ذم لا
وصاف واقتضت منهم جعل الا في الاضافات وليس كان يتوصل بك الى شيء
من شريف الاعمال فليترك ما هو اكل منه في الاقلال لا الضلال وادعاء وصفك
المقتضى لمح الامم اعنا هو من جنس الاوهام الفاسدة والخيالات الواهية الباردة
بل انكم من جنس السحابة الامن الحظام الذي يجتبهه البرايا ثم على تقدير تسليم
وانظر في بحيث ما دوى من معالك فان من العيوب الواضحة والامور القبيحة العجيبة
ما هو مستطعم من سلك القول عندك كما على الفكر العقول سيما انك جعل اربا المخطورة لا
جمع وسبب التهمة الحجة لا يورى والفرق مع ذهاب النفوس لاجل الاسعار من غير
عظيم الاوهام والاحكامه ولولم يكن الا قول ذي المنه انما اموالكم فته كنتم بذلك انفسا
وسقوطا وحطوا على الكمال وهو طاهر ثم افسد نفسه بحبته الذي غر به بالوهم والخيال
مع وجوب السمع والطاعة واجب منه ذنبا فادركه وفي شيله العليا ليرسب الجهد فلما
سح الغنى هذا المثال اشتا طاعت ذلك ثم قال ابا الفريسي بهذا خطاب وانا عوردي
الخاص كانك لو تعلم ان من ادعى الياس الشديد والراي الصائب السديد فيسبى علم
الهمم وتغير الامم وتعمل الانفال وتعمل الاعمال وقبض الحاج ووصل الى امره وينتفع
سعد وعبر اكسير ويحصل اليس ويكمل البشر ويحسن الذكر ويصفوا الفكر ويقام انفس
ويبرز كل معنى نفيس وينتفع بالافقر من موجبات الغربة واحدا سبب الغربة يكسب
التنوير والشفقة اللذان كل منهما سبب الغلة في وجه الممر بالهمم وينتفع بعدد النعم
ويقبل القوة ويحصل وصفت الفؤاد وتلج الى السئلة الذي هو اجمع الخصال ونقل
على الانعام ويقول بسبب لسان الكلام ثم انشد لنفسه لاجل من امره من الغنى ويحب
منه قال المولى فان تكن حرا فكن حازما واحذر من يدك هذا السلوك فلما
بلغ الفقر ذلك ان ورت مقلنا وحرمت وحننا ثم على ابا الفريسي ان يعب كل كلام
وبه الغافل مكسوف اذ هو يدعى بعينه براهان وترجم المطلوب من دون وجان

ومن

وعلى تقدير انك تترك الشك والقول بان ما هو مستطعم فليس الياس الشديد الامن السليم
واخلاقه قولك الشك في هذا المقام لا ينبغي فان الياس باصحابك مخصوص ومن اراد
به في الخبر مدحهم وادعاء عظيم لهم من انهم فانهم واعظم ما على من الانات فانها
من سبها واصحاب الكمال وان هو من جامع حبين اموال وعلى الثقل يتبعى للدواب
العصل واصحاب الفرج بالانصاف وعلى من عاده بالطعام والتعرب عن اهل من اسير
الفضل وحديث المال والجلل يكتف عن فناء الفناء واخلاق الشؤن بالافار على ما مضى
فقال له الغنى قد سكت اياها الفقراء وعطيت وادعت من منج التحقيق وسكنت ملك
من الاوصاف الشائنة وارتجيب جهديك الدفان حيث انصبت لفتاى ولم تحسن
كلم فضلى اذ كانا اوجب عليك في خدمته وطاعة في كل لحظة وكله وهب المنفعة
المعاني سعد الدين القناري وفي مباحث اصول الدين نصير الملة والدين وصاحب
نزهة الطرف في علم العرب وسيد يزر العربى والعربى في دقايق السيرة والدينا
في سبب الفتيان وفي الفراء صاحب الفتيان وادعاء الاسرار وادعاء حكاية الاسرار
وصاحب زهر الريح في علم السيرة وسيد في الكفاية والمجلة الاذان وفي اللغة
ابن زهير وفي الزيادة ابو زيد فانك انت الاطراف من بحري وحصة في بنى
على انك اياها الفقراء كانك تحب ان تغفل لك بهذه الاعطاف وحاشا لك في شهادتك
بالنفسه فالانفال على انت عدي في ادنى مكان من ذوايا الخمول وحطاي باله
من جزئيات الفضل عزرا ليسم بذلك من هو من استألت فيما منهم من الخلال
على نواتك ليكون تنبها ما هو منه من الغفلة وتغنى في حدى وطاعة هذه
المهله واقسم بالمرحوق وقام خلف الوجود لين لم يزل امرى كل سام ويتبع سبى
الدارى والمناصع لاجل من احد وثرى سائر الجاه والملك اياها الفقراء ليرسم حقيقة
حلال وليرسم لاسن ما نكت به من النظر على الهمم ثم انشد لنفسه اهل بحر
هذا الورد ان همتى على كمال قد شامت على الهمم وولا امور حرم اراى لها
صعدت على كل الامم الى الخيم وهما اذ قد اصبح في الفاسر على بكر الذى قد
من الرهم فمن كان طوعا لا رهرا جعل على سائر الاحوال دون الوردى خصى
فليس الفقير ذلك قل على سبيل البذل انكم كانك اياها الغنى تزم ان الفضل انكم

وقال الاكبار اهل واكثر من ثابا الاخبار فلا تغفل الاطلاع على كل سكم وكالا
دون العالم بكل معلوم وينبى لنا لتأثيرها بصديق في هذه الامور ولا تلتك سبيل
او هو يحطام الدنيا واخيرا فان ذلك سبها اهل الجلال والاغنى والفضل المفقون
عاشن الاثارة وكما تذكرون وصفنا الضميمة بها فليعلمنا في قرب ذى هذا
مقاله الله الفنى لطبيب اياها الفقيرة المقال واكثر في الاثارة وسعد ذلك
الحال نكتة تحت ان خاطرى لك تصفو اواق من ذنبا صغيرا وعين بل
انت في غايه العفوة ولو انك فعلت لاطلقت جواربك الفناء عزرا انك
سوى من العلم ومهر وبذل نفسه في طلب المعالى وفي العواقب نظر فما انا
ذا كنت على سبيل الاستقامت حولا ليصحبك بين ابناء الزمان والعرض ذكر الخراب
في الحال حاضر من غير ان يذكر لك جوابه ذلك ثم انشد واخيرا المقصود اياها
الاخذ من الورد ومن ليركش ذا اللبس ماذا الذى في الشئ تحمده
يقول ابا عبد الله الحسن وما الذى بكفت عيب الوردى من كذا عقل وذى من
وليركش في ذى التسعين مانع شرعا وهذا شاع الحسن احب فلا يركش معتبرا لنا
وطالب الحاشية الحاشية فلما استتم الغنى كلامه وادعى ما اراده ورامه
اليه الفقراء لثقتا لثقتان ثم قال في الله هذا الرمان كانك ظننت ان سادنى به
لانى في عظيم نفسى وعلمت انى لكفت عن وجهك انكم الفناء وشك طريق
المكر والحشام بل انما ذكرتم لثقتكم الحقائق ونفرت الفرق بين المايق والعراق
على ان وان لو كنتم داخلين في هذا المقام الشائع وتحتيا بحيلة ذى الشرف المياض
لما اجمع جواب سؤالك على انك ذكرت من مقالك فان هذا النوع من الازد
شاع بين جهال العرب اذ لم يمت معا يندوه ولا في العاطفة وضاحه ورقه
ثم انشد في الحال قصا جواب الدواول با كاملا مدحا ارجع فنديك
من دون الوردى فنى شرف تدرى بالذى فلتشر حقا ولا وخذت في سبى هذا
وعندى ان بعض الذى اذنت كفى ليس في لغير وهو جلالا لغيره فنديك
والتعرب من ليس ثم الذى كفت عيب الوردى لم يك الحشا كاشمى وليس
ذا ينجى على ناظر بالعين ان لم يرد بالحوى فلما فرغ الفقير من انشاء واستتم

فان هذا مقام الجواب والدوال لا موطون الخرب والفتال والابن من امثالك انظر معي لا
نصاف ولا سلوك لئلا تصنع الانصاف ومن هوذا العدم ما هو لا يفتعل في اهل الجلال
لا تلب ملاحظه العواقب من التلق ما يبيع الثواب حيث ان ذلة العاقل كره وهو
حطيره وابها لان الكرم وتطويل عزرا كل عيب لا يولد من ذل ولا الفاضل كما استقره
وان كان عيبه مقوله وقدس ان من اكثر كلامه وورثه محض الدمام فلو شئت
انك لثقت رباطه ابرهان الفقرة في علم الميراث ولا المرام من الكعب المذكورة في
الحساب والميزان لانه في علم العرب ولا العلة والضميمة في علم الفقه ولا شاعى الا
حسام من علم الكلام ولا حقيقتا للوجوات ما هي الذى هو من علم الاقوى ولا حلت
كتاب التامير الذى انظر سبطا ليس ولا سمع علم الجدل ولا لفت الفرق بين عطف
البان والبدل ولا حقيقتا للضميمة من الرواية المقررة علم الميراث ولا علم من انما ان اللسان
لا يشاعوا فل من الفيل ولا لفت الفرق بين البهر والسبيل ولا علم المراد بالفتوات في
الكفاية ولا طلت على اشتغال كتاب المل والفعل المبني على اختلاف الاول والاول
ولا فرقت في علم الفهم المشهر بقصه في العدم تكن ذلك من غير لائق ادم الاطلاع على
الفتاوى وان غلب على اللسان فيك قسما على وسو النظر الامور والاطلاع الان المصيبة
ربما عجز المصيبة على ان لو فرض ان حرميا بين بدلت في حيل لجره جره و
الكسل وحسد فضلك كان غير مذكور وسبويه في فالبالى والرجاء لا يكره
الرسد من الخى وسبحان وابن جبر في غير الحيرة والفكر وحسان وحيل في
الخطب الجليل ومهر الشئ لعدمه جتن لا فتان تكون بين يدى على قدم
او تعدى من حيل الحكم وليس ذلك ابتعا الحسن الذكر ولا عيشة الاشام
بالكبر فقد سمعت محمد بن النعماني في عني عاشر المحرر يصح في بعض كتابه
واحد وعشرين المشهوره الا انام مع الاسود ما سلك الحظام وعبر كبر العجز
بعض الاحيان المعدود الرمان وحديث الكسوف الدائمة الذى جعل في
الاشكال كلامه وعبر موسى من الحظيرة المحرر في الذكر بل انما ذكرنا ذلك
لنعلم ان كل كلام جواب وانا على اطل عند ذوى العدل والاضاف صرا
ولنفطن ان المعلومات غير محصورة ولا جميعا في كتب الاصل مذكورة

وما

ومن ليس له في هذا غرض غفلت من أجله الباب أصل المصنف. والقادر المصنف
المعتد بالمعروف والقادر الحسب من الدائرة. وأما في العمى المرتقب قد
وي وموافقا للشاهد لسبب الشهرة من كان في. ومن يعين عن ذكرى
ولم يثنى أرمي. أرحفته بصوت الرعد. وأثرت له من سبت البرق صاف
العد. ورث إليه فصار السحاب. ولما وقع من الغنية بأيات معروفي معروفي
وبل في موصوف. ومأرا لحسان دانية الفطوف. كبري من وأبريطول البنا
وجود وأثر الجبا. وقضوا مضاف. ومثب قيدا أعفا. وأطلة. ومنه نظير
السجدة. وسجلنا الأربعة بعد ميثا. إاي وعينة. وأوقاف في عزيرة. وبما
للمعونة. بذوي الشارة. معروء بالحق وأبر والسعادة. وتغلبت بالي مني
أثرها بما يحب. ومنما فصح ذهب الذهب. وأرجا تشق الأديب. وسلا
بجوفهم السقية تشق العصول المصالح. أن ذكروها وحديث ما لم يهدوا
نثرنا شاهدت حنين ورثوا. وأذا ميثب وحديث سلك في الحلال. وما
نصر عيبت من العقيق فحين. وأصبحا لعوين نثرنا. حرك لنا عود
وحيث وجدنا لما نطقنا من سلك مقال. وفيه من الكلام على شرح حاله. أخذ
الحاضر من العرب ما أحاط حاله السكر. ونجاء في أطراف مطاوعة الشا والسكر
وتكثرت أسرار ورود. وأثرت صلبه الصدين. ذهب يقول لأخاه. وأثرت
الحال. وما ذا عجب الشرف في ملاحقته. أذا لم يكن. وقد نكروا. وأثقت
المجلس محل الضافة. وتفرق ثنا أهله. وأثر الصبي الفراق **نصف الفراق**
الفراق مع الله الشمل يحياك. ودعى ذلك في عهد المزار وحياك. فذا جاز
وأجيب. واذبح المشرقة والفراق. وصنق وجب الفقا. ونظير الغلبة على حجر
الغضا. وأورد أكله. وأذاب حبيب الجلا. وأجاب بدع. وأثرت عقوق الأديب
خدا. وأوجع الوجد والوجد. وأجيب العجب إلى العجب بالأنام. كبتت عند
من فارق ليفة. تديك في كما. وأخذ في حجر. ولما برت غيبك على حالي
أذا كنت نرى في الهوى لغفوني. أوقاف دواي الشوق على وكلاء. تغديت
سطرا. وعلته وسوى. أيا لونا أسرع وقد أطلق. وماك المنيث في

هـ

منه الأصول والفروع ، وصار يصب النقص إليها ، وفقد الاستئصال المراجحة
بين يديها ، وعسا لا يلاذ ثم غم الغشوة ، ويكتم من الرفع بالنسة حداده ، وشوفاً إلى
ذلك القليل المستبصر ، ولا يلازم ، إلى طول الشئ في وصف بها شأنه ، وإن كانت قصير
صبيته القفا ، والنزوح من أجل الدهر بغيره ، لأن من وصلت الغرضه ، لأن نقص
صبيته مكنته ، فنكت دامت حبها إلى معرفتها ، إلى الله الشكور جواب لا
ملك في ظلم ظلمهم ولا راتب ، ساروا وسروا بعد غلبتي ودعوا باليهتم به لنقص
في ودعوا ، إذ بهم غائبين أحوالوا شقة البين ، وناعين سكنوا القلب حين
غابوا عن العين ، حلوا عن الأوطان لكن في الحشا ، وتلاوا ما راعوا ولكن راعوا
كيف العمل غرا احتشال ، هل من طرف إلى متلة الوصال ، باصباح أن طبا بديان
الغشا ، حادوا على دلتني ما صنع ، احسن هم طبا بديان ، كمرسه ت الحصاد
عيونهم النواصر ، فغروا وما الفتوا وعادة مشهم ، يتلقوننا وأنفا راد
تغوا ، أي الغري بالعدم والتفديد ، لأن شيب تنسك بنا الإحدى لا يبعد
فتابهم ، على غيرهم ولو ، أصبت كما سات إلى غيرهم ، كفت كفت العدل
والأنثى ، لكنت أحول علمهم ولو إلى الخيب ، وأنا العليم بعلمهم وإن حقق
عبودي في الهوى واضيعوا ، نغمنا على الرد والجمحة ، وأدعي رب المال ولو
اشترى في يدي عبيد ، واحفظ زمام الزمام ، وأصبرته هاجرة الجرح إلى الأمل ، أنزل
عمل وعسى ، وأحوال شقة أسجج ، إلى الأسي ، وانقلق بأذيال ضمنت الخفيف
وانثبت بأن أوقات الغرق سما به صيف ، وأطوت في تلك الأديرا
عن أهلها إلى على أنفجى ، عنه عبد الجاني ، وبغتنا هاجرة إلى
قدارة التربة ، قد علمت إلى أي يوم البين ، انصرفت بنا ، صبيته ، بأهوى توى
وعال صبيته حلال ، وسفا في كبر عس مذاقنا جالي نعدت ذا سكر
وعسا ، على ريدة عقدا الغرام ، القلب ما دى الصدوم ، والطرف موكب بلجى الفجر ، و
الكابة في الحاضر خاط ، والعين إلى الطرف ناظر ، وأساق الصنائع الجوالج
وسهام إلى نزع إلى الجاهل ، لأعرف لذة الويس ، ولا من السر في جزن الخبز
ولا أروا لما في النهير ، أمثوا من كبد غير العير ، أم اسفكت حلا في سر

187

له صدره **ي**، وإن دعا إلى الذكاء الجميل مرةً لم يفته عزه، ولما رجا العود والابتعاد، لا تنقص من قوى حياته، العلل على الأسباب، فتألام بالصدر والقطعة وستيا، وأفات كانت على غنى الصدا الطبيعية، حيث الأطنان غامرة، ووجهه الأول انزع، وأعاضا عن عينه مائلة، والصلوة مائلة، وسعدا مستعانة ويقتل الرضى، ويعينا نعتا، ومن على ذلك الأيمان وطيبه، فلتفقد أها للخلل سواء، لم يشرى وجهه للثمن رضى، ورضى وما ملكك برأى نداء، والله المستدل

في بلوغ الأمان، وبأحدة منى الثلاث في والثبات، وأجتهل المسوق باهل وداره ونفع المظلم على أعداءه وحساد، فاندفع المولى ونعم النصير، وهوى بدم أذاثها قدير **وصلة وصف البحارة**، ثاقت نضى إلى زيارة عيق الأخوان فرب شمر

أفضل الأرواح، في الليلة سماء نذرهما، وتجرى على السمار يدها، فلما وصلت إليه وانظمت في سلك المجتمعة لديه، ظهري أنه متوفى إلى قادم، ومتوفى إلى حظه بنادم، فكشفت العين، وتقصعت الأثر، فيقول له أنه وأعد بعض الحسا وهو منتظر آيات الأحسان، فإثنت الكلام، وأضفت من العلم إلى العلم، ألا

وقد أقبل من الألباب، حذو تخلص الألباب، عاده روده وطفه أعود، كما عب دواجر نتاج لها الأدواجر، عبث المثل، فتأدت في جبال الأوج، يسر الطوف

الطوف في روض جمالها وبثمه، وتوحيكم بها سنا ذكرا **في**، وفيها وجلها عتيد

وميل وبالملة في بدنية الحسنان وسها جميل، فرتق واستانت، ثم سلت وحلت، مشر الماغربة ردها، وتلقا من جرته وبثتها ورودها، وأقبل من فاهم

وانشد لسان حالهم، أهلا وسهلا بغير العدة تحت، بالوصل إلى الملقدين

الحسن، للمبتدأ، والأصا، ولا يجب، فطرة العادة في الترافس **في**، كلفت القاع

وصلى لفظ، تأملت وادباني، سهرت بظلمة لها، وأبانت ما فيها النظر

وبثنت الحب، وبخيب المغلوب على روده وسها جميل، **في**، فأى الأمان، مرسل

لتدب العشا، في جيب بلوى كالأرق، عذره مجده كالعزير، وعفاوه نفع

يقول **السيدي**، فكانا فيه نبال سامع، وكذا ليل عليه مظلم، ووجهه مشرق الأنوار **في**

إلى كبره لا نصار، من اللذ إلى الدارود، **في**، ويستمر من صوا الشعر والغص، عزه فضيلة

سید بن النضاح

ومعاني

ومعاني حسنة جميلة، يتفرق فيرما الصبا، ويتجنى من لهزم بروق الطلح، عوذت به
الشجر وسجده، وهو لجلد يربان يكون معزولاً، وتبين أن فرع الغرير الجراح، مبتلا لخصبة
وتبلغ إلى اللفظة صاحبه، فأنما يلفظها والفرق حسب ما كان الدنيا علفت حبيها، و
أجاب تذييل الج، وتجذب الأرواح من شتىها بقضائهم، كأنها هلالا يحكي الغزل
وفي نصف السبيل العزم، وأما تحت العجايب مجترة في سبيلها، فذلك البرق
الخطوات صحاح مراحم، ليس لها سوى العجايب إعرافا، والفرق على ما لا لاسنة
الحق، ومنه كلفنا، فجمع بين الماء، والبرق، فذيت العجايب، وفيه كذا الحار
بؤس السابعة، يعني بؤس الإطراري، والظلمة من المحبين يرى **الشمع الحلال للدين**
تركه صفاء جنب ضرها، واشتاق سيها جذبا، وخالف بينا زاحل للطلل، له من
الأفراط والتفت حل، كأن من الدائرة قتيلا، ومن الغلوب المنفطر على غلده **سبيلها**
من فثبتت غلوق حرك صانرا برك فويل من أياك وخالك، وصرمت عذبا لآيا
ضارب لم الهوى ثم التراب يساهم مبدد، وتفرج جري صياحه منتفد، ولحق
يهم بؤس الشوق، وشهد شيد غلا وتلاق **من** وسر غراب سكر ما دنته، لكن
أروى عن السلوك، وسنن كحل **من**، بدعوته نقيم، بطون الحلو بالكرة، الوق
بؤس وعتي **من** وجبه حلا، لأجيب **من**، سوى عن الحب من العاق، وبؤس كذا
مخلفه من عذاليلها، وروية الماء، فخلت الحلى بعار، إن تنهيا لم تجدها
عظما الرماح، إن تنهيا نقتن من الرماح عرفت **من** **المنع** كقوت من
لب كاذبة، جاسيا فظنا **من**، وبأن طبيب، عولها يدو والغضب، مقبل
بالأفاد، مصاحبا للجلاء، فحق لأهاب، مرزوم بأفصا **من**، فإدب السبيل
من ماضي، وأصلح لست نقشها، وقام بقم الجروب، وبؤس كذا كروب، كلب
الحسن مهتف، وأزاحل لست **من**، فتنت ليد **من**، كذا لعان لست من يد، كذا
من زودت من لبته وعادله صحاح العلى سبيل مستند، وخضرت **من**، فيكر
من زودت **من** القليل، ليس من حظ الحبيب، ولسا تباعه فلان **من**، عيون المناظر
براحات لم يحصى عذاليلها، وراودت كالأهفات، وعددها سوسم بالآلات
خايع من الهادو، لكن فيها المحسن الحسنى وروادة **من** صفى ثاوداوت ابن

الشيخ جمال الدين

٤٠

الشيخ جلال الدين بن ب

بالحري يشترى اجبت في طلب العدم . ثم يرد على يدك الى العدم . المجد يبدل الى الله .
والفضل بالادب والبر . من صادف العلم ان لها بديده . ومن وافق السعيا في
قدره . العلم ثمرة الاضافات . وان هدر نتيجته العفوات . المتقوى افضل حله
والجوده اجتهاده . الحق سيف فاع . والمجد دمع ساق . المجد يبدل الى الله .
ولا تغفل عن العدل فهو حافظ حارس . العقل احسن المذهب . والمجد يبدل الى الله .
العقل احسن معقل فاهج الى اوابر الهدى مثل كل الهدى . ولعلم بان الحق يرضى
كثرة . والعقل ان كثرته مما ضلله غلا . من رضى بالحق في شرايطه . المجد يبدل الى الله .
الاخصار . والطمع يبدل الى الكبر . حاسب نفسك شتم . ولا تقم الاحتياط وتند . ومن
الضاد في الارض . ساء طول النعب يوم العرض . لا تغفل الا ما يطيب عنك لشتم .
ولا تفعل الا ما يحيط لك اجرة . الجحد من اعطى عاقبة . والشقي من صرة بخيرة
على نفسه . لا يفرح بمحبة بديلة البشير . فدا العرو . وان طالت قصيره . من لم يفرح
بالمشاة والصباح . من لم يفرح ببول الحمام والشفاء . من لم يفرح بقراسني . ومن صبر بال
ما جنى . اذا الرزق عنك نأى فاصطبر . ومنه افشع بالذي قد حصل . ولا تغف
تة مفسدة . فان كان ثم نصيب . وصل من آمن بالآخرة . فاذ بالملايين الفاحرة . من
رفع حاجته الى الله تحت . ومن تسك بغيره حزن تجارته وما ربح . من لم يفرح
بشهرته وبدينه . وصل الى الايمان الكثير . انما الناس من نظري الى عيوبه . وطلى الى ربه
في الخيا ومن ذر بؤر الاعمال ما اوجب شكوا . وافشع الاموال ما اعقبها جزاء . الدنيا
ظلمة الى بالثيبه صفت داخل . من غلب الحق غلب . ومن استبان بالدين لسب
وسب . لا تغفل نفسك نكره . تدنى من قلبك وطرفك قرارا وقرة . وعز عن طاعة
هوانك . واحذر من غمة مولاك . لا تنزع هوانك يا ذا المعاصي . واحذر من غمة
الهوى والهوان . اجن الناس من اطاع هواه . وتبني على الاثم الاماني . من فشا
بالله اغناه . ومن خرج من حكم ربه عناه . من لم يفرح بسلامته . ومن
حفظ لسانه فلت ذلكم الصمت بريح لك النار . وتعلم عليك ذنبا لو فاد . اذا
لا يفي على حال الدنيا طيبها العذرة والملاذ . فتفت بزهرها المذاوية . وتجدع بزيها
المثالية . لا تغفل عرفت في المعاصي . وخذ حذرك من مالت النواصي . آياك

وكثرة

وكثرة الكلام . فاما تنفخك الكرام . ما سعد من شقي صاحبه . وما غمر من ذل
افاد من ذم شكر الاحسان . استدام عدم الهوان . لا توقع شرك غير صدرك . ولا
تتكلم بما يحولك الى شدة عدوك . تعذر عطف السوء وحلك لا تنق . الى اصدية
ولكن من كانا فانك ان اودعت شرك عافاك . بزل وان اودعت حيله هلاكا . نا
من سبط بده بالمجد . خرج من العدم الى الوجود . من علامك سحيت . غلام قد اثير
استر بياض من بديك . واشترى منا جدي اليك . من احسن الى عماره . اطم
قر الجدة داره . من جاد لطلب الجزاء فليس يكرمه . ومن صفو لعدم القدرة فليس يعلم
احسن الطرق شاك على المكاي . ومن غير الطرق ما كفك عن الخادم . من شتم عبيد
البر . جبر من تلقى شتم عليه . من فاقه كثر قوله . ومن زكا اصله ثرا طوله . ترق
جنا بشا الهوان . ولا تلمن من سطران الزمان . واستقدم شرافى فمالك . وتعلم
تجميع احوالك . الصدق يربح حاسلها بها بترسيزه . ثم الطريق طريقه . وحفظ غير
الاصحاب فانهم من قلمته الصدق . قد يبدل . لا تفر عن سبيل الصواب . ولذا
يجاب رب الادياب . واسع الى باب من بديه الملك وهو على كل شئ قدير . واخبر
من يعلم الحسنى ان الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة . والبر كبريا . والتوا
الحجيم . انفق على طبعه داعي لهم فتمت نظره في العجز . فاذا الشراة كانا روضته مزهر
او صرح كثر جواريه مسرة او عد ملحق عليه الغوان . او يفرغ من راحه لاعم او
سرع الفخيرة . وغراض واستر بعين كل يفرغ وصوص . او يفرغ من فلال زمامه . او كما
قال من احادهم . حيا طر زمره نزلت عليه . دنا بغير تقاطها دراهم . ومن لم يفرح بجزى
سندسها . ويسرى ليعنى ذابل نجسها . ياله نرا صفا ما دوه . وعقد على الاخي
يقبب القلب اليه . ويقبب الطرف عليه . ويقبب بخره الاديان . وينسب على شقة
الميزان . ويحب حمله الشرف . ويعوم بذل الخيرة . والشراف . والتوا كرايا . او
الجماد . او ان اوطا برا وواشاح . او دابة من نرجس . او كاس نداري
محلى . او شمع يتوقد وسمة من عجمه . او شدة منضود . او كم او
عنفود . او عقد لول حسن الايقاق . او اقراط حرد نرفد فرقا من الفراق
من . وسهل كوجبة الحب في اللون . وفلب الحنية الحفقات . او كمعاج
فنت والطامد لسببها

البيت بين الزمر وهو قوله
كان جانا والشهبينا
واصفها كبرها منام
للسلاطين والسيوف
التي اعدوا من قسده
علاوة فان بجنا الاماني
فنت والطامد لسببها

تلعب به ليدى الرياح . او طامع يرددان يرد . او قاسم يحسب مجده . او شوقي شيق
الانار . او غريب لا يزور ولا يزار . او غريب يدعى قوة السباحة . او ما حادفت من اللذل
فالت السباحة . او ما ضرب يدى . فلا يجيب . او محب يفتن الطرف حوت الرقب .
والعجز والبر . والشرة المسورة . كانا متطهر من ذنب . قد عرفت على قبا ارق . و
الفرقان . الفاديان المرشدان . كانا الفان ل كل كلاما . انحنى خيرة قل فاقى سام
والذراع يدعى شدة الاق . والمجهر تتعد على مفاد الطرف . والعيون معور عن السبر
الاسار . والقوا تشاوى قد تشا هم حار . والسماء مغلقة بحد . والشرة مشغلة كالسيور .
الغايه غداها المعاصي . وزهرة الزهرة تفتى بين الخراي . وبرايم يجلل اليرمان . والاسار
لسن بكل من سيرة الاصناف . والمقدم لا يتأخر من الاعناق . والاعجاب والعز قد عرفت
مع العسكر بالانفرا . فتنعد قوما ليل وقوى . منها مثل ما هو في الاذان . فكم يصفا
صدى العرايا . وما يصيدى لها ابداعا . فبينا انا اشع في صر الداداري نظري . و
ارومق . ويا صبا حار . فكري . وادس من هي سخرت بامه . وانه من هدى حلفه
ربا في ربه وبخيره . اذهب فتم الصبر . روى عن اهل عجا طيبا خبر . فعدا تكون بعينه . و
ملك الرق برفشه . ولطعة . واهدى الروح الى الارواح . واطر بياضهم باحاديثه .
من . من حيا في الكلى . كان انفساسه نفو . فاسكرت بديده . وحصلت على
الغايه من تودة . وسر بها حارسى . وقلت له والدمع يجزى . اعد وكرمن
حل لغضا بمجدي . وان اضرموه بالاصالح والصد . ولا تنس سكان العقيق وان
صم على عيني اجروه في مدة الهجر . فلما تمت الاشيا والاشداد . وشرع في قلب
الاصاحف . ولا عباد . تبسم العجز بضاك من شربه . وعقب علامه على ملاذ افقه . قا
نكوى شرفيل . وكنت من عرج الذليل . وارفعت الحجب . ويا حث نادا الشيب . و
افقوا بالنعوة عراب الظلام . ودفن كان من الدور من العنق ملك الختام . وسرود
منا الصل . فافقت . سطوة البصق في الواحد الود . وقلت جيو على الهجر .
سرك الهاد منه ما سجا . وخرجته الى الرجل . وتلا لسان حال الخيل . فلب الله
الليل والنياد . ان في ذلك عبرة لا يولوا لباصر فضيلة الشمس والعنق بركت يوم
بعاداه الغرض . انك تفرغ خلق الحواث والارض . ففتحت المشرق بالظفر . واذا قرن الغرا

الشيء الذي

ما استقام

السنة

قد كان له جدولة تارده . وقطعه من دياره . او كاس ستر بعضه الجباب . او كاس
وجها يتناب . فكم تشا سادها . واقتطع الاقن انوارها . فبذرت كبا كرا في ميدان
او اجن تحت بالعران . او امره لورصفق ولرطيق . او وجبه الميعة حار اذق . او سبكه
زجاج منقش الجباب . او يفرغ عجل منها ذهب ذائب . وكانها ناعنا لشفاعها
تبريد وب على فروع المشرق . فلكل هذا بالجازية . التي خلفتها باعنى من العار . والعين التي
معد من العين . والخيال التي وعظمتها الحنين . والراح الهواجر . التي تربت بنا الارجح
انت المحصورة بالوقت والرفق . انت واسطة مفاد الكواكب السيرة . انت الحفزة بها
ولقدت صبا ميزان . انت الما طرقة صفها التي صغر البصق عن صغرها ونفعا . انت ملك
مدم . انت الذي اعظم . انت الذي فقد وفي مضاعف الحنين . وتروم . انت ذكا التي
اذك . نادرها . انت الذي القى الله مشارها . انت الذي القى الله مشارها . انت الذي القى الله
بك . ستر النطق ويطوى . وشهد الدنيا . وتعد صغره . ويقي . ويحيد على طريق الصبر .
وعلم بعد الشين والحساب . لما سقرت رائحة الخل المعصر . محب ابر الليل جوش
ارافها وصغره . وناهيك بيا منزله . وحسب ان صفاتك في الكتاب متر له . ثم
على ساطع . وحظرت في وشها وبرا طام . وسجت . فلكما مرشد الى الحقائق . سطر
اسرار الساعات والدرج . ولا فائق . فتوا الى كيد الحق . كانا . تبني صاك دفاعا
معقول . واستقرت سائر . وها من الليم . والشعر يفرق لشعرها ذلت قدر براعز
العلم . فلم يزل فكري يصاحبها . بطرق برعها وبيا فبها . حتى اذا بليت الوجهات
وذلكت . فذنت سابل منزله . فانت بقل للدد . ركها . طير استع حفاة من اجل
فلا تفرج عن العيون تحضها . وحظفت المغرب من بل المشرق فيها . والفكر جعود
الاخي بالعدا . وطردت البيل روي الهاد . بنج الطلال . بامزى الجلال . كان فوس
موتور . او زودق مصدرة بحر الدجبر . او شطروان . او مجبل معد لها اراخا . او
مرهت الصلوان . او من رقت من لجن . او شفر كاس مائله او تحلب غلاب حلا
او خضر من جيد . او خضر نضب الصيد . او حوت الجيم . او جرح قديم . او حيا
شبح ركلا طلة . او قل من حافوا هم لدا سطره . او زاب جف من جف . او كرك
بعد من لا يجتاز امرا الا بآخرة . فقلت ربحا من اسباب ما دبر ربات . قريبا ستودق ابد

الجمال المعك في قوله
والشعر افعاله الجين كانا
وعلى اللحن والدار في

من الكتاب المسمى بالصبا على يد الأديب الحسن بن علي بن الحسين
 ولدته أمها شمس كرامه في الديرية سنة ١٢٠٠ هـ ما تيسر إليه الحاضر. قال
 ابن خلدون وصلى الله على النبي عليه وآله هذه تلتون فضلا. طالت فعا. وظل
 أصلا. فخل على الطار من الترتيل. ومعا. يعيون عفا لها ثمن العقول. أشتا
 بعد لا تأمر من فتوه الصبا. وميتا حيث ملكك زمام اللطيف في الصبا. وأد
 وغيا. أيا فاعلم على وجه الضمير. محلي جدي مشهورها. النظم من عقدها
 الفين. منها عليها بالجمع. نظرا ما لها على ما مود في من الأمية. والله يعيدني إلى سدا
 السبل وهو حسينا. نعم أوكل. **من ذلك** حديث جبريل شفي بها ما له جاني في
 باب الخاد زنة الأعداء عليهم السلام وأصابعهم باستادته عن عفيف بن أبي سعيد قال
 في أصحاب البرود وعن شيا فوج أيا أمير المؤمنين فقال بعثنا بوا أسكت قد
 كرهنا على ويحك أن أعاله علم واسفله طعام **وقد** معنا أيا في
 الجاهل الذي كان في الأمي المروءة وعن شيا فوج أمير المؤمنين الشافق
 بعثنا بوا أسكت فبعنا كاي فبعنا كاي وهذا الكلام غير عربي وفصلنا لك
 به أن لا يديم أمير المؤمنين عليه السلام ما يقول وأعتقدنا من الأعرافه غير هذه اللغة
 لك ليكن عليه ريبا ثمرة وألغير ذلك. ومعنا فبعنا كاي الكبير الطين أو كبير الطين ونحو
 ذلك ومن صفاته عليه السلام الطين فقال له ويحك أن أعاله أيا على عيني
 علم واسفله طعام ونحو عليه السلام طين من العلم فاحتره بأني علم فخر وهذا من أعا
 عليه السلام **ومن ذلك** ما نقله ابن شهاب شوب رحمه الله في مسنده كلبت معونه
 إلى أبي إيباضة عا ما بعد فاجتبه ما لا تشي شيئا فقال أمير المؤمنين أحيوه
 اثر من قتله عثمان وان من قتل عنده مثل شيئا فان الشيا لا تشي فأنزل بها
 ولا بأية محذر هابيا **وقد** هلكه العاموس بأيت ليلة شيئا بالاضافة
 وبيته الشيا. إذا غلبت على نفسها ليلة هذا تأمل وقال الشيا. آخر ليلة في التبر
 هلك في أبي حاجته تحتها طابته فغلبته وإياها المعارك وذكر في ذلك ما كان
 أن يكون له مناسبه بالمقام ففعل معونه فاجتبه بالاشي شيئا ما خوخ من ذلك
 وحاصل المعنى في خاصه ما ياسب هذا المثل ونحن ذلك وقد بينه أمير المؤمنين

عليه

عليه السلام معونه احتيايا إياها الأديب الحسن بن علي بن الحسين
 عثمان بن عمرو بن عثمان الشيا. فان الشيا لا تشي فأنزل بها
 أي استغنايا عن غيرها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 هذا القائل لا تشي فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 يقال فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 لا تشي فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 لأن القائل كاشيا. وكل قرب من جهة وإن كان كاشيا. فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا
 عليه السلام والله وأعلم **من ذلك** عباة في الصحاح وهي على ما نقله السائل ويعقوب اسم
 رجل أبقرت في المعركة للحمية والغربة لأمر من من حشته فرق في كلام العرب عز معروف
 المذهب واليعقوب **من ذلك** الذي يقرب من معنى هذه العباة أن يعقوب الذي
 به يعقوب معروف لأنه جنى وعلم فيه العليز والحيمة ولم يكن مشرقا لأن استعمال
 العرب له وقع في غير من جهة الأصلية التي هي الجيرة. فرق في كلامه غير معروف فندمهم
 في غير من جهة الأصلية التي هي الجيرة. فرق في كلامه غير معروف فندمهم
 إنما استعمله فقط فالصل بين الجاهل والجاهل في لغة يعقوب وقع في غير من جهة الأصلية التي هي الجيرة
 الأصلية من العرب ولا يعلم أنهم استعملوه مع الغير الوضع الأصلي أو وضعه في الأصلية التي هي الجيرة
 فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 العرب لذلك ويعقوب له الأصلية منه فندمهم بذلك بوضع أو استعمال ما يعقوب وهذا
 بخلاف يعقوب الذي وضعه العرب للرجل فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 وضع أو استعمال ما يعقوب وهذا بخلاف يعقوب الذي وضعه العرب للرجل فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 فندمهم حيث وضعوه له وإن كان متوقفا فيكون متوقفا في الأصلية التي هي الجيرة وإن كان كاشيا
 للشيا فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 كذلك ويعقوب الذي هو كاشيا. فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 بوضع أو استعمال ما يعقوب وهذا بخلاف يعقوب الذي وضعه العرب للرجل فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 عن أبي عبد الله عليه السلام قال حدثت رجلا على أبيه في الله عليه وآله فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 لم يخبروا شيئا وشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة

عليه

شيئا وشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 الصفا فقال له إن كان صاحبك حسن الخلق أتوفى بغيره من ماء فاقوه به فادخلوه
 فيه ثم رتبته على الأرض رشا ثم قال فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 على الأشكال هذه الحديث قوله عليه السلام إن كان صاحبك حسن الخلق أتوفى بغيره من ماء فاقوه به فادخلوه
 مسكوة الهرة ساكنة الموت وهي تحض من الظلمة نحو أن كان في الموت فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 أكثرهم لغا سعين **من ذلك** في المعنى حيث وجدت أن وعدها الدم المقتوح فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 بان أصله السلب يد وأد. ومن ذلك على الفعل بالفتح كذا. فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 لكبره وودنه أن يكون مصدرا معناه وان كان الذي ذكره والفتنة أيا فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 بحيث أن يكون شرطية **من ذلك** بيان الكلام وروجه ووجوده مع شهادة الدوق السليم
 بأن ذلك ومثله كذا فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 العاموس واستدل صاحب هذا القول بقوله تعالى أن يوفى أعدى ما أوتيت وما أوتيت ما ورد
 بأن المعنى ولا توفى ما بان يوفى أحد من ما أوتيت من الكتاب إلا أن يوفى بغيره من الماء فاقوه به فادخلوه
 وحيث هذا التركيب للشرط والافتقار وجود شروط المنفعة واستقامتها مع ما دون غيرها
 إذا اقتصر هذا معنى الحديث والله أعلم **من ذلك** يعقوب من ذلك يقولون ومذبح
 الخلق ففعل عليه السلام بغيره ما فعل وهذا أصح صفة ذميه أختت فخر لغيره وأما
 الصفرة وفعل به ما فعل وأما كون الإص كذا فاختفت صلابتها وبلغت خلتها من
 فعل به وأما الشجب من حيث أن صاحبك حسن الخلق لا يعجل له مثل هذا ظاهر ويختار
 يكون عليه السلام يعقوب من صلا فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 السلام ذلك وقد ورد في المعنى ما معناه أن يوفى أحد من ما أوتيت من الكتاب إلا أن يوفى بغيره من الماء فاقوه به فادخلوه
 فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 له لم لا تقتل فاحتره عليه السلام بذلك فقال ربك يجب من يعلم الطعام فقال ثم فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 بالمعنى في الظاهر الحديث وفي خبر آخر من طرق العامة أن مات رجل على عهد علي
 السلام فأنش من الصلوة عليه حيث أن كان تاركة الصلوة فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 رايته برما يعقوب عليه السلام أن يكون عليه السلام فعل بغيره هذا الجمل ذلك من حيث
 أن كانت فيه الصفرة والله أعلم بغيره ما ياسب هذا المثل ونحن ذلك وقد بينه أمير المؤمنين

الشاح

الشاح وأنتن بما لا تشي فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 الخلق وهذا هو الشجب كون بغيره هكذا ثم أمر عليه السلام بالباء حتى سمى عليهم ذلك
 بول على حسن الخلق فلا تترهم عدم مناسبه لما يحب من الخلق والله تعالى أعلم
ومن ذلك من تابع حكيمة البراءة لها في زين الملة والذين الشجر
 الشا وقس الله تربيته على تربيته وتربيته وهو الذي أفاض الفاضل الجليل
 بن حسن العروى الخبيز أحد تلامذته رحمه الله تعالى وهذا الكتاب قد ذهب عما ذهب
 من الكتب ووقع في أبيه من أير في بيت من شجرة أحييت أن أنقلها هذا جبا بذكر
 عن الحسن بن علي **من ذلك** قولهم تعالى **من ذلك** فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 درجيات العلماء إلى ما كالتاء ونأصب علاما لبر الشيا يوم العرفن من الخلاه **ومن ذلك**
 من شك في فضلهم إلى ما كالتاء ونأصب علاما لبر الشيا يوم العرفن من الخلاه **ومن ذلك**
 والفتنة على رسولهم محمد بن علي الأديب الأصميا وأصحا به الأخيار **ومن ذلك**
 فان ابن ما أوتيت في العفوس وتوجت البراءة من من الخواص المفضلة والسيرة
 نازع الخلق الأعلام والفضلاء الفخام أعلام مدار هذا العالم من مبادي الخواص
 الحشو والحساب وهم الهداة إلى طرق الصواب والأدلة على ما يحب من الغلاب فكان أن
 على الخلق معا يرتب على حفظ نواحيهم ومنطق سوادهم ووقا من قشرهم وما كان
 عليهم من المنهج القويم والخير العليم من الممات الخليلية والفتا بالنبيلة وأبغاث العفوس
 على أفعالهم والناسي يصالح أفعالهم والإهتداء بمسلكهم فأنزل بها أي كماله في القول بها أيا وهذا الأديب له دخل في قول الولد المروءة
 بأن يداخروهم فكان الواجب على الناس جميعا وعلى الخلافة خصوصا حياة ذكرهم
 يقولوا لهم من البراءة إلى ما كالتاء ونأصب علاما لبر الشيا يوم العرفن من الخلاه **ومن ذلك**
 وقت من يات على ما يتفق بهم من بحاسن الأخيار وذريعة إلى الجرائم على طرائف
 لهم ومنهم عليهم بجل الأذكار أحسن نظم في عقد هذا الشأن وأولى من قوة يذكر
 من فضلهم زمان شجنا ومولانا ومرجنا ومعتقنا من متقنا من الجاهل ومهدينا
 ومرشدنا إلى الخيرات وعريتنا بدع زمانه وناديه أوانه وندمهم وعزهم
 الشيخ الإمام الفاضل والحبر العالم العامل والفخر بالحق الكاسر لصلوات الفضلاء
 المحققين وذية العلماء المحدثين الشيخ زين الملة والمدين ابن الشيخ الإسلام نزل

عليه

عليه وذكر انه كان له حافظة عجيبة كان القنبر والحديث نصب عيونه وكان كثر
 المشايخ المذكورين منهم بنو عبد الصام والاه وله وكان على ترم من حسن الطالع والحظ
 الا من الدنيا واقل الغلوب عليه وكان من شدة سبل الناس اليه اذ احضر مجلس
 العلماء ودخل المسجد فندم الناس على تقبل كنهه وقدمه حتى منهم من عصى جوا
 لعل الى قدامه فبقيها ضحية شجنتا لضع الله به من مصر الى آخره وذكر انهم
 عظيم من مصر اربا في محفة مستحبا ثقلوا كثر منهم الجارية باهله وعياله وكان
 شاهه اذ اهلها جيا وروسته وبقع عصبه منه ورج كان معه من كتب عدة احوال
 ذكر شجنتا عدد هاهو لكن ليس في حقها لان حتى انظر اليه منه النعيم كثرها فروي
 له ان صاحب بن عباد رحمه الله كان اذا سافر يصحب معه سبعين جولا من الكتب يحيط بها
 صخرة فقليل وجب ذلك وذكر انه في اول من ليزال الجاهل سخر من عملنا حتى
 حفرنا زو ذلك المنزل الفتديا ومن لال كان محب الشجنتا مقبلا عليه مسطفا به ولما
 راه اول مرة ذاك في الجاهل وهو كان في الحضر سبل عليه وقاض معه وقال له يا شيخ
 اول جنة يجيها ركب في موهبة عارة عن وما من الخمر من انت لهدسه من اول جنة
 ركب في الجاهل وكان شجنتا يجريان لا يراه وقت الاحرام فافق انصار وقال السيوس
 مجربا فقال له بصوت عال احسن هذا ما احسن هذا قبل الله منك وكانته له معه
 بحارات والطايف في تضاميت المباحث سله فيما في الطريق ما تقولون في امر
 هؤلاء العوام والوعاء الذين لا يعرفون شيئا من اللغات الخبير من الهلكت ما حكروهم
 الله سبحانه ورحل برقي منهم مع هذا التفسير على قول الكلام الى العلماء والاعلام والفقهاء
 اكلام الذين جعلوا في من من مذهب من المذهب الا ربعه لعلهم ياتوا على هذا الذي
 الذي اختاره مع قدرته على الاطلاع والمفحص وادراك المطالب وقنع بالتقليد
 ورجع ما هم كفو مؤنة ذلك ومن المعلم ان الحق في جهة واحدة فان فاك احدي
 الفرق الحق في جانبنا امنا على فلا نلان فلا نلك اخرى تقولوا على ما عاينوا تحقيقهم
 وانما شجنتا لان ما من في له الا انها فضلا ترجع اليه ونقول عليهم فاشا فيروا
 يقولون نحن انام المشايخ فاذن وفلان كقولنا ذلك وكذلك الحنفية يستندون الى
 الامام ابي حنيفة وغيره من محقق المذهب وكذلك المالكية والحنابلة يستندون الى فضل

ويعتقد

ويعتقدكم وكذلك الشجنتا يقولون عن الميراث والشيخ الطوسي والخواص انصار الدين والشيخ
 الى الدين ويعتقدون ان الجهد وكثير ما يؤمر من الجهد وعن علي صيرته وقته من امرنا
 كذا يقولون مثل هؤلاء الفضلاء وكثيرا ما يؤمر من الجهد وعن علي صيرته وقته من امرنا
 الا من لا يلا وقت على صفات اهله ولا عرفنا ساجد ذكره الحق مع الجميع لا يكون مع
 ترم من غير مرج فاما **الشيخ** بالدين اما ما كان من العوام فنجو من فضل الله
 لا انا منهم بتقيرهم واما العلماء فيمكنهم كونهم محققا في الظاهر فقال شجنتا كبرهم
 سجا ذكر من تقيرهم من النظر وتبين الحال فقال له يا شيخ جوا بك سبل ان ذلك من ولده
 فتو خا خلفه فاذ يكف عن الختان الواجب شرعا فقال له شجنتا هذا الحق خلقه لا
 في طعنه الوجوب حتى يعلم ان هذا هو الختان الشرعي بان يبال ويخص من اهل الجيرة
 والمارسين لذلك وان هذه القدر الموحدة خلقه هو كان في الوجوب شرعا اما ان
 من نقشه بقمره ووجهه فهذا لا يكون شرعا في السوط فقال له يا شيخ لست هذه اول
 كبرت في الاسلام في سنة **٩٩٥** هـ وهو قد بلغ في القراء وكان يوم موته بها عظيم عظيم
 الميع وقد نجى في الامام الشافعي وتوا عليه عظمة **٩٩٥** هـ ومع الله روحه
 الزكية ومن **الشيخ** من الذين الما في كرات على الغيبة في مالك ومنهم **الشيخ** الحق ناصر
 الدين الشافعي الما في حق الوقت فاذ في تلك البلدة لمار بالمال والمصر برفاضته
 في العلوم والعقلاء والعرب سمعت عليه البيضاوي في الفتن وعنه من الفتون و
الشيخ ناصر الدين الطلاوي الشافعي فوات عليه الفرائد بقرائة الفهم ورسالة
 في الفرائد من تاليفاته ومنهم **الشيخ** بنس الدين محمد بن ابي الجاهل الفاسي فوات عليه
 الشاطبية في الفرائد والقرآن العزيز لا تمة السيرة وشرفت ثانيا اقرع عليه شعر
 ولم اكمل الختم بها **٩٩٥** هـ كذا ما كان في وقت هذا الشيخ بالصلاح وحسن الاخلاق
 والمناض وكان فضلا مصر والاكابر يترددون اليه لافادة في فؤاد القرآن العربي
 لبرقة بها كان هذا الفن منصبه حتى ان الناس كانوا ياتون عليه ويشتغلون
 بالفتنة لا يخرج المخرج من يده الا اذا جاءه احد من الفضلاء اكبوا فيقولون له
 شيئا ويجلس هو على حصن **٩٩٥** هـ اعاد الله علينا من بركاته ومنهم **الشيخ** القا
 الكامل عبد الحميد السمرقندي في ادب عليه صالحة في الفتون واجاز في اجادة

عامة **قلت** وهذا الشيخ اذ كان شيخا قدس سره كثير الشك عليه بالجميع بغير تفتيش
 العلم والكرم وان كان في رمضان لا يديهم فيظنون الا عندته حتى يندم انهم غاموا
 عنه لبلية فلما جاء وبعد ما قلت بهم كثيرا وقال كل من في البيت استوحش بهم ايا
 حتى لطيفه اسم بنصبه كانت له وكان له حارة رتبا فاجاه احد بطليم للعباس
 يقول علي سيدك بالخير ان فلا تالطبا لاجاز ليكونا عندته البلية تقول هذا الحق
 لا عليه به ولا قال له من ذلك **قلت** قدس سره ومنهم **الشيخ** بنس الدين محمد بن
 عبد القادر الرقي الشافعي فوات عليه كثيرا في الحساب الجاهلي والمشي في
 حساب الهندس الجاهلي واليا سبويه وشرحها في علم الجبر والمقابل وشيخ المشي في علم
 الجبر والمقابل وسمعت عليه بعض شرح الرسيه واجاز في اجازة عامة وسمعت اليه
 المذكور من جملة متكلمي **الشيخ** بطليم في علم الجبر بتفصيلهم منهم **الشيخ** زهير و**الشيخ** شجنتا
 الدين ابن عبد الحق بالشيخ ساهب الدين البلقيني و**الشيخ** حسن الدين البديعي فترجم
 قلت وكل هؤلاء المشايخ لرب من منهم احد وقت اشتاء هذا الشاي في فتيان الذي عي
 مكوت كل شئ والبربر جوعن ثم اتملت من مصر الى الجاهل الشريف ساج عشر شرب والي
 سئل في وجهه الى وطني الاول بعد قضاء الحاج من ايج والبررة والفتح بركا
 النبي وآله واصحاب صلوات الله عليهم وكان قدس سره قد راي النبي صلى الله عليه
 وآله في شامه بمصر وبعده بالخير ولا احفظ صورة المنام الا ان فلما وقفت على المنبر
 المفكر وثابة خاطبه وقلته **قلت** صلواته وحسنه على شرف الوري **ومن**
 فضلته بيوعن لحد والحصر **ومن** قد في السبع الطما في سبله **ومن** عنه الله
 الهما من المير **ومن** خطابه العلي عجيبة **من** شفاها ولم يحصل لعبد ولا احد
 من هذا وفصلت لائق **ومن** كل لسان في الشتم والتم **ومن** اذا يقول الناس
 بوجع من انت **من** سله الغر في حكم الذكر **من** سمعت الرعيلاد سوي عاجز
 معبد ذن بوجه اشدت فخرى **ومن** ولكن روح الشوق حركت همى **ومن** دوج الرجا
 مع ضعف نفسي مع فخرى **ومن** عاده العرب الكرام بوقد **ومن** عاده بالخير
 واليخ والورق **وان** بك قد مضى لرتبهم **فكيت** وقد وعدتني الخبر به
 مصر **فحق** رجا في سبدي في نيا في **بيل** شاي والشفاعة في شري

فالشه

قلت طاب ثوابه ووصلت رابع عشر شهر صفر **٩٩٤** هـ **قلت** وكان
 وكان قدومه الى البلاد كوجه نازلة وعينوه هائلة اجي بعلمه نفوسا ادا
 ثرا الجهد وزحم عليه والوالعلم والفضل كان ابواب العلم كانت مقفلة فتفتت **قلت**
 كانت كاسدة ففتحت **واشرفت** افاده على جليلة الجاهل استندت و **وابتعت** فلبس
 اهل المعارف واصناف **اشترى** ما جهته في تحصيله واشيخ **وظهرو** فزاد ما ليطر
 الاساع **دبت** الطلاب بترتيب الرجال **واذخر** السبل لطلب الكمال **وفي** هذه السنة
 فرج يبرود الاجتهاد **واذا** من مولا علي من السعادة ما اراد **الا** ان تالغ وتكثان
 امره وسيا في تفصيل ذلك في باب **ان** شاء الله **قلت** ومع الله روحه الزكية
 وافحت بها الى سنة ست واربعين **قلت** وفي خلال هذه المدة عريارة الذي
 استاهل جميع **قلت** **احد** حيا فبالك بقعه قد نلت حيزا **وشرك** ذلك الاله بن
 وطيك **لقد** احسبت فتفتت بن بشر **من** بن الدين اذ دخل بك **فكيت** **قلت**
 اضار وضرت خرقا **ومن** العلم مسكوك ببيتك **من** الوار دون بان يكونا
 مكانك في ساد سار بك **ليقتل** غرا غريب كل حق **من** الاظفار قد بعين فبل
قلت **فلان** الى السر **بكل** يوم **وغايط** بالفتيم ساكنيك **وكان** يحصل له هذه الايات
 فابتدأ بالبر **ومن** في عارة للمسيح الجاهل المذكور **ومن** **٩٩٤** هـ **قلت**
 ففتنا الله بعلمه وسافيت الى العراق لزيادة الاثمة عليهم السلام وكان حرمي ساج
 شهر ربيع الاول **٩٩٤** هـ **وجي** خاص عشر شهر شعبان منها **قلت** **قلت** في
 خدمته مع جماعة من الاصحاب واهل البلاد فلك المنة وكانت من ابلها لفرات
 بوجوه **وان** انتقار به اذ انتقنا من حلب رجل اخر من سلاطين ارباك كان قد جاء
 منج **ومعه** جماعة من حيلهم رجل شبيخ مجي ومنهم اخر من بلاد **قلت** **فان** البغض
 للشيعة **والحد** منهم وكان شجنتا كرا طاعنا في السن واخر مالا يصلي اما ما كان في
 الشجنتا كبر بعد تاليد من الشيخ ووقته فلم يزل ذلك العجي قريبا خاطرا حتى الفتيه
 وبين الشيخ وباقي يصلي معه **واذا** التزلت المفاصلة حال نزوله من الفرس فجل الى
 غلوه **والتي** الله سبحانه بخبره في قلبه وتزلت الصلوة مع صاحب الملا وجعله قايما

فانزلوا في سنة ياتي اي الله المبعوث ان تاتي غير ان الحق معلوم ان تاتي اي بيت ربك
 الزمان لما وجدني على يدي به احبائي وما عيسى ابراهيم في جحيمه بياحي
 كره كره الباقين يوم الزمان صفاء يوم بلوزة بقله مما بلدتني سفتني
 ناياب الدهر كاسا مر براس اباريق الضوايق ولم يحط بيالي في هذا
 لغز الهمل ان الدهر ساقى وفاض الكاس بعد البين حتى اعزى تخرجتني
 سواقي فليس لدا ما التي دواو يوم مل فتعنه الا الشلا في
 ومن سرور هو ان ياتي منشوقا او طهر قدس الله روحه
 طول اعزاني دعوت الشوق اضافني والسين في عزرائيل الوحداني
 يا بار تاسن فاني احي عارضني اليك عني فقد جيت استخاني
 ضانا تلب في الانافى سمعتني الا اذكر مني اهلي واطاني
 ولا سمعت عني الورقاء فاحسنة في الايك الا واثبت منه سباري
 كليله من بلاليين بيهاء ارمي الجحيم بطيبي في دهي ترعاني
 كان ابدى خطوب الدهر منذ انا عن ناظري خلعت بالمهدلجا في
 وما طيل لارث من جرح محرا في طيها فتر ذلك الرند والسبان
 اجيت ميتا بارض الشام صبية وفي العراق له غنيل حبلان
 وكجيت وكمرقت من تحت ما ذلت اول احياء ولا الشا سبك
 ثياب فراحت من وعدي فرائي على المشابب فتعني قبل ابا في
 والفت فتني حصون البين علة وبيع قرب السلق ماله باثني
 بالاتي كره هذا الهم تخرجني وعني فلو بك قد واده اعتراني
 لا يكن الوجه مدام الثالث ولا تصفوا للشارب في الالبان
 في ربع امني الذي حل الشايب تاعي وبه صبحي وحشلا في
 كرهت ديت بيايل المعاهد اخا في صدق لعمري اي اخا في
 وكرفقت لنا بالي اوتنه على المنة في كره وبستان
 لمراد حال الذي حتى غلقت به فغير في من وقري مشبل عراني
 حتى مدهري على هذا هو فيك هلا جيت لشنخ احسان

انتم

انتم لا رجاء الغريب ليعفني وكلمات بالاشواق احباني
 لكذات اقتضها عني ولا عجب كرا هلت الوجع من شيب وشبان
 يا جيرة اني فلق بعد بعد كره في حيرة بين اوصاب وانجان
 بعض ان مان عليه وهو المزمع بيبك لم يدبني شبلوان
 باق على العهد انا للذمام فانا بيوم بعد كره بومانسان
 فان براني سفاى او نوى رشدي فلو في الشوق اوصاني والهاني
 وان بك مقلتي بعد الفراق دما فمن تذكر كره باجر حيراني
وله قدس الله روحه
 سلام عليكم لا اري العيش والنزى بجان نينا قرب الجوى يطيب
 حل البين الا شرواه اذ اعترى فليس له غير اللعنا طيب
وله قدس الله روحه
 شوق في الهوى كاسا معاني حسنهم را حه
 فلي في معجني اصل لوحدين شرا حه
وله قدس الله روحه
 فذكرت احب قلبي بل ما حولوا مبرك ويحيه من متوة الناس
 ومن بقاي وقد باعوا شين لي انا سواء واني متلهم فتاسي
وله قدس الله روحه
 عرج على الاحباب يا ذا الحاربي انهم على الميعاد
 وقال الكتيب لجدر كره غادرته كالميت ملقي بين اهل الباري
 وامسلة اجفاني فاذ خلعت بعد الفراق والعتلا بهاد
 ويقول من طمسا به واحسن حتى مري غليل الصاري
 بعدت ديار احبتي فلتاهم فيق الزناد معر فوادى
 ولعت نذرت صيام بوم لقاها مع انة من اكبر الاعيا
 روي الغدا احبه من قدام ذهب الزمان وما بلغت مرادى
 اشكر ان الزمان واهله فكنا خلق الزمان واهله لغدا دي

اكتفى منك هدايتي لولا اصحاب الكمال الاعباد
 اهل النبوة والرسالة والهدى للخلق بعد الشوك والاحباد
 اعني النبي الصطفى البعوث من ام القرى بالحق للارسل
 والطاهر الجبر الايام المرفقى في رحيل انا النبي الهادي
 والفضة الهراء والحسن بيا دات الورد فيهم وبالبحار
 ويهد ويجعفر ويكنا طمرا ثم الرضا ويهد والهادي
 والعسكري وبه الهدي من زجوه بروى غلة الاكباد
 تنبوا ذوق الكفاب ولا تزي نفعا من الاموال ولا ولا
 مال احمد حيك في منجج خلعت عن الاباء والاحباد
 ارجو به عند التزل مجتدي انا وذخري انتم الهادي
وله قدس الله روحه
 صدد لا لا شئ معرنا فابل الصلح على حنا له
 لمن اي عن ان سراء وفقد انا فالرسل عن حنا له
وله قدس الله روحه
 اختلفت الاحباب في محسني وما الذي اوجب في السلي
 فقبل طول الناي والبعيد عن تلماني من وصل من اهوى
 وقيل لا بل صدمته لم يزل بالبحر برى القلب بالاسوا
 وقيل سمعنا خطه اذ مرنا لم يحطنا من حبدى عضوا
 وقيل سمعت الطوف والحضر ذ عليه قلب الصب لا يقوى
 وقيل بل كل له مد حبل فبنا وعندي اسنة اقوى
 اولا في اكتمت بهذا القدم من شعر قدس الله روحه خوف الاطالتر ومن اراد
 الاطلاع على خطابه من ديار وسعت من بعض مشاعنا وعبرهم انه لما
 ج كان يقول لاهل بروج من الله سبحانه ان نرى صاحب الامر على السلام فانه
 كلته فلما وقت يعرفنا من ابراهيم بن الحية ليشيخ لادعيه فتره وحبوا
 خارجها مشوقين لايضا فيمنها هو جالس اذ دخل عليه رجل يعرفه منهم وجلس

الشيخ

قال

فلما انتهت منه ولما رجع على الكلام تكلم بكلام فقل ولا يخفى ان ذلك ما لم يسمع
 ما كتبه روحه وقت سرنا فله وسلك الصيا في فقا انا رايها اعدا خل عديك وهذا معني
 ما سمعته واهل علم واتا الذي انتم فيه قدس الله روحه فتذكر ان علما ما لا تدرك
 كاسلا وزعا عا كذا هزينا دما هيا فقا انا رايها رصيا برون الزمان واهلها فوارت من
 الاسد وتجت الشيات ودنيا نادر كن منهم الى ارجع بين جيلها فقلوا والذكا حتى كان لا
 يكاد لا يبق ساراي وحاز من افكار الوقي والعقود والابايل انا اذ ارسله لرصيل
 اني حدو مني كانت افعاله مشوطة بعقد الغربة واذا لم يوطه برعا فة لا لا فاشير
 خالعه ربه حريت غرة في الضيقت والعبادة والشكر ليس الا فاداة ولا استعادة كانت الشغل
 الا عند فاداة والسيد جردنا له وجدها فقر اعياها واخذ منها الفتحة والحديث والابواب
 وعرف ذلك من العلوم فصارت له سمها عجائب شريف ترشع في لذكها في مضغنا رما فرائس
 والعالم وشيخ من افرايع غند فاداة والقدار ردت فقام مرورا كبر الشايب على فخره في افرايع
 وكبت غالب ما فراقوا من ذلك خطه وفما عليها بالذفات واحازات مكر الا سقار رما
 انتقل الى رما فاداة ورضوا به دقي مدة مشغلا بالظلمة والشكر ليس ثم سافوا في مكة
 المنة وعاد بها سين اطها حنا وكان اذ ذلت مكة من رما على اسلوبا دي رما رما
 وكان بهذه الاخصان زائد بحجة وامية وقابل بعهده بعض الحديث فكان يقبل اكثر مما
 وهب له كتاب الرجال الكبير وفيه احسن شوب وروية احسن ترتيب وكتبه بخطه
 ثم رجع الى البلاد واثام بهادة فليله وسائر الى العراق حقا وفرا ما اراد من معتبره العداوة
 حسا منهم وحقا الى المعتنق لصد وصاحب الكمال كاد بعضه عيش من العتيق و
 الذكا واثام بكر بلا مة طويلا وقرا عدا جاع من الغريب والفرح عليم شئ صغورا
 الحديث والفتحة والاصل وكان مع المدرسين مشغلا بالانصتيف نضعف هذا شيئا
 باق فقصها انا الله مضافا الى ما صنعت في البلاد وكان يوما يعلى في كربلا على
 السط ورا وجعل بينهم فعمل بقاء صدره ووثاقه الله منه فشا في مكة الشريف واثام
 بهادة ثم رجع الى العراق اقام بهادة ثم عرج ما يقصون من رما واثام فاول مكة وفي
 الى ان اخذ الله سبحانه رله دار البقا وكان وهو في البلاد يذهب الى دمشق ويقم بها
 مدة واخذت بفضل العامة وصاحبهم وعاشهم احسن عزو وقرا عداهم وعلوم

سأشهرته على بعض حقوقه **هـ** واذكر منه ما يعظم به النظم
 همام له سبب القضا بل حنام **هـ** وبين يديه سجد الياس والخزم
 مشرام امرا او تخيل موعدا **هـ** مضى قبل ان يلقى على غفله الخزم
 مدحى له فقه السراج مثلها **هـ** سيمون همام الخزم واخضع الخزم
 عروس ابية دام بعين فوهما **هـ** وقد سقت من فقه نفاثر العلم
 لا تفتنا الفضل المبين ثابها **هـ** بيان المعان فقه تفرقها الحكم
 ليس واهل الارض تحت ذكابه **هـ** يفتق عليهم من فواصله القسم
 سر والندامى ذكره وغوته **هـ** على صفات القلب انهما الوتر
 له الملح مادام الشراك موي **هـ** واعدا وه في الارض لازمه الرتم
 لا لطف لمهد السرور مؤيد **هـ** واطفال من ناولا عجمها اليتيم
 اتانا كاسب من وقوم عبيته **هـ** هو الله الغاء الى خورنا اليتيم
 له عمل الصبا في العقل كذا **هـ** نداء ام او شامه الماهر القوم
 فهذا الذي احب السماع والطرب **هـ** الحما قبل لما احدث الناي واليم
 اساو ومك في الحين صحايف **هـ** المسوينا تدرى المسرة لا اليم
 دنيا بركب الزمان واحث **هـ** السرور من تضيق وعمل الخيم
 اشا الى صلف العود وصحة **هـ** الوداد وابراج المؤي جعلها الهدم
 اثارا ميثاقا كاستا المود **هـ** وقد خلق الا باله بعدة الخزم
وله رحمة الله في ملح بعض امر المشقة وكان شاعرا ذا شعر جيد
وقد مدح بقبضه فاجابته هذه وذات في اول سن الشهاب
 جارت نيكب الحيا من ماها **هـ** فاستشرت بالحي الا رضون والفتة
 والارض حاكمتها الانوارها **هـ** اثار وشي حكنا لا الخيم الشهاب
 والطير فتع على الاثان من طير **هـ** فاهتم من لحنها الاغصان والغضب
 والحيوت برجع الصبا فندا **هـ** بعلوها ففتك استار الخيم
 واكوس البشر دانت وجهه **هـ** على الرزي فاختبا العجم والعرب
 والعيش قد حقه صغوفه **هـ** رضاه واقضى للطالب الادب

وراء

ورأته العذبة الافاق قد نثرت **هـ** والجور احساره قد سبها الوصب
 وعسكر الممدولى وهو منهن **هـ** وموطن الغيرة دار خرب
 والهدوء والن بالبحر ما ظفرت **هـ** لكامل زانه الاضلال والحب
 موسى الى الجود قد حان الكمال **هـ** محاذ البقي في ميدان القصب
 الواهت الجود والاضلال غن سلف **هـ** له كما في البرايا يورث اللب
 مولى ابا والعدا لما الرهب **هـ** كانه من نفا في ختم سبب
 لم نرم بالسمرات له شرب **هـ** باذلا في ذلك العلى قطب
 وقد حكا له الحيا فتش برق **هـ** لكن اظفرت له الهمة القتب
 بالخير والعدل فداحي الاثام **هـ** عجي الميات اذا سامت الحب
 نالسا والذنب سرعها اصحيا **هـ** كاره اصطب الاحسن والادب
 صرنا نعمة في الختم كماله **هـ** اذا انت لركن البين والادب
 ان كان موسى له الطاعون مجت **هـ** هنالك اعداء من سطوة العجب
 ولربنا ورعى نفس موفدة **هـ** في امرة ان يبا في فقه الطلاب
 مولى به الحق امسى وهو سب **هـ** لما عدا منه دفع الشراك بينك
 وفراقا سارعا بين با سباله **هـ** بذلك الاخرى احرا وبخت
 به سمع بعلبك الشام واخبرت **هـ** اذ لم ترحله مصر ولا حلب
 لم يكن ذكره في النطق صاحبت **هـ** العاطلة وحى مع ذكره صرحت
 كذا لرم يكن في بذله ذهب **هـ** حال المدي في الوري لربك الد
 معلله البارداب والسرور فدا **هـ** بلوله ساعة في عرق عجب
 في كل قلب له بالحن سنن له **هـ** فان ناي ظاهرا معنى له كتب
 لودام حاسده بجنى مكارمه **هـ** ابنا الشكر والافكار والغضب
 لا ذان في سائر الا زمان محفظا **هـ** وغيت واسع في دهره غضب
 ماهب في سائر الا زمان روح صبا **هـ** وما نذرت الافلام والكيب
وكتب رحمه الله جوابا لبعض معاصير من قبضه اهل البيت والفايد
 باحديلى بالطبع الحبيب **هـ** وبودا نفي الحكم في مصري

وبعد ما بيننا وولا **هـ** ليس بيني على ممد الد هود
 ونحن الاكابر وعين هوى **هـ** فلهذا صمق من النكر رير
 وزمان بي حكم ازغبنا **هـ** بالها كرفي ظل صمق السرور
 وبوجدنا في القواد فامسى **هـ** ذاهب جناها وحرا عبر
 حصصا بالنا اما باحليله **هـ** وخلق لا امسى عدم النظير
 حان السبق جباير كل كسر **هـ** في المعاني من لفظ نصير
 اوبه بان به ادب ارباب **هـ** حازم الراى في جميع الامور
 حادنا حيتته بعد ان جاز **هـ** بيدل فتقى دنان خطير
 ما جرب وابن الخليل وقت **هـ** ان يقاويه وما ابن الخبير
 لم يعلم عفت به ظلم البيل **هـ** وكالشمس فضله في الظهير
 مفرد في الاثام اذ جه القتل **هـ** انفاقا مع كل الشد بير
 لفظه شاهد له عدل الخيم **هـ** على قدره للليل الكبير
 حالك شمس الاسلام نظا فند **هـ** ب عذري لكم عن القصير
 لا يجم في فقه وروى **هـ** ما حاد منشد برك المسير
وكتب طاب ثراه الى بعض الفضلاء من معاصير من قبضه اهل البيت والفايد
الهم والفايد وقد تقدم شئ من بابي لما من فقه رحمه الله في رسالة الفخر
 ما لودادى مدي بعتا في **هـ** قد صار وقتا على العسا
 وما الحصى حليمت ستمدة **هـ** بدامه الياس من شمتا في
 وما حقتى به سهاد **هـ** اربى به اخيرا السماء
 امن زمان به استطالت **هـ** على البرايا بيد الفضلاء
 امين قوا على طيلوت **هـ** بما اعتبار لكل رائل
 امين عنزال دى بملخط **هـ** اورث نلقى عظم داء
 استغفر الله لجن صبري **هـ** بجنى على الناس مع دوا
 كيف وعين ناي حليل **هـ** ذى الى ذروة العبالا
 تحت الحبر من سناء **هـ** في التماسنى بالاحفاء

مولى

مولى ودادي له حقيق **هـ** كاله خالصا شائلا
 به لقد شدد ركن محب **هـ** وزين الفضل بالحقا
 وظلما قد ذهت معان **هـ** مدحت منه بالصفاء
 فبا اسماله فتوادى **هـ** ريم كاحل نحل حنا
 حالك حرا بالحل لعشر **هـ** من فاصر كاسل الو
 وهو اسم بنت لى ملك **هـ** وزنه عادم العبيتا
 له معان نطول شرحا **هـ** ان اهيلنا حرت الجبا
 فته وصف بفتح عين **هـ** لحسن عين من الطبا
 وساكو الخلد فيه اسم **هـ** لهم ولكن بتم فناء
 وان نرا منه كل **هـ** ان واسم بلاد بلاد امراء
 صناديق خدعت عين فدل **هـ** بنوداد بربيد بلاد
 وميند من وقت حروب **هـ** وثلب واسوب السبلا
وكتب طاب ثراه الغز البقي فضلا معاصير من قبضه اهل البيت والفايد
 بالها المولى الذى شأنه **هـ** علا على كل ممتار وثان
 الكاسل الحبر الذى فضله **هـ** لاديه صعب القول في الدهر
 اليك امسى لان سافند **هـ** بلا عياطوى والفسد من البان
 ولا اخذت في بيدى وفند **هـ** ابنا في حليكم بالايمان
 وها هو اسم حيا في لفظه **هـ** امان غير الاصل بما استبان
 وان حذرت الدس فاسم لمن **هـ** صاحب حيرا تخلق كل ان
 وحذرت الدس من بقى به **هـ** اسم سلطان قريب الزمان
 مقلوب بخبره ان وسنه **هـ** بقل سما وينح الحسان
 وصدره سل عت من بعدا **هـ** تغتقه الفكر بوي بالعبان
 احنه ست ولكن **هـ** اذا صحت الام ترها انان
 وان يكن بعدد منه خفا **هـ** فالعيران تحفته العلم حان
 وبما نفا وقد مات من **هـ** بعد ومن يطلبه لان مان

هذا ولي سدس واسميه **سلس** وباسميه ان في سنان
 وعبد ذاك السلس في هذه **٤** نصف نصف منه ولا يمان
 انه فلا زلت لنا باقيا **٥** في نعمة ما عظم القوتان
وله طاب ثراه ملقا وارسله الى بعض الفضلاء
 يا ابا المولى الذي فضيلة **٦** لكل من في عصره وقد هجر
 وغاص في الدار باستخرا **٧** فبكرة الصافي نفيس المرد
 واققق البكا بالمعاني لها **٨** ارثت لفظا من مستدبر
 اللوذعي الملقى السدي **٩** كل ينون العلم فيها مهر
 وحان بالسبب رمان العلي **١٠** دون سواء بالفضا والعتور
 ما اسم ثلاثي في لاسه **١١** في الذكر من اسماء بعض البور
 مقلوبه غير بعيد اذا **١٢** اطلت فيما قدر من النظر في البر
 في البركاشا سبلانية **١٣** وهكذا الجرح كالتحسب
 ويحجز في الشوق دوما **١٤** في الغرب اخي الصده فيها
 هذا وان مت سبانا ليه **١٥** من جهة برجا لهما النفس
 فانظر الى تعجب معنوية **١٦** ونب صفوحا عبد المكير
 وان يكن من بعد ميه خفا **١٧** فصحت الاصل بحتا استر
 فبذا **١٨** اقل اذا ومته **١٩** مصارع من عقل قلب البشر
 باصية قد ريق الذي وصله **٢٠** ميه ذهاب للعنا والضرد
 لا زلت ذا عمن طويلين **٢١** عادت رغبا عر ووقصر
 ولتصير على هذا القدر من شره نيس الله روحه ونور صريحه ان هذا
 الكتاب لا ياسبه فكل من هذا وعندي يحيط جدي المرحم المرحم الشيخ
 اخيه فخر الدين محمد ابو جعفر ونفعا الله سبحانه لظلمته وهذا هو الخير و
 ملك زمته وادبها بالسعد والايال وجميع الامور وحملت هذا من كل
 محذور في يوم الاثنين العاشر من الشهر الشريف شعبان عام ثمانين وستار

وقد

وقد تلت هذا الشاعري عبد الحنيس تاسع من رجب عام واحد وثمانين و
 وسعاه من عبد الحسين عليه السلام في هذين البيتين وها اجد في الله اذها في
١ جود من نعمه **٢** تار حية كاذبا مثل سيرة **٣** مجود وسيدة الله **٤** فظن
 من تار موله ووقا ان جرحه حشون ونذرا من قدس الله نريته واعلمه عليم **٥**
١٠ في الجيت ان اذكر هذا الكتاب سيرة من اسما من شقيق وقرع في
 الشيخ المليل بن الملة والدين عظمه من قدس فاصلا ذكيا وعالم لوقعا
 كاسلا رصيا وعابدا فنيا شغلته في امره في بلادنا في خلافة ابيه وحده ثم سافر
 الى العراق في اوقات اقامة والده وجهه الله بها وكان يتوق من والده في بلادنا
 له من الخير وكان اذ في سن الشباب منا في بلادنا في بلادنا من اترله المرحم
 المرحم الشيخ المليل والدين العاقل قدس الله روحه في منزله واكرمه اكراما
 وفي عنده مدة طويلة لا يحصى في ضبط مقدارها كان في تلك الحرة مشغلا عند
 قراة وسماح مستغائه وعينها وكان يقرأ البند عذرة من الفضل في تلك البلاد
 في العدم الرياضية وغيرها والانتقال للشيخ بها والدين رحمه الله في السنة التي ترقى
 فيها والذي طاب ثراه وهي ثلثين بعد الالف سا في مكة المشرفة وتقام بها
 مشغاد بالخطا ثم سافرت الى مكة المشرفة ورجعت في خدمته الى بلادنا وفي
 عنده في الاصول والفقه والهيئة ثم سافرت ثانية الى بلادنا لافق ذلك في
 سر بها الى بلادنا وكنيت مدة في خدمته استقلت منه الى ان اتفق سفي الى العراق
 وله في مشرقه على بعض الكتب وما رايته له كتابا بعد ذلك في شعره في بعض
١٠ من شعره **١١** فقيده برى بها ولما كان في فيل عاصله وانتقل الى حواريه
 لن واسره بعد ذلك في انظر في حبيبه وقطعة عربية فخران بعد بقا في حواريه اللاد
 الفانية وكان يحبه جاسدا بها كانت احب ابي رحمه الله ويجيى **١٢**
 هو الدهر لا ياتي في ربه سرور **١٣** فاما صفا العيش ميه عزور
 تصاريفه في فصل يوم وليلة **١٤** بك سات حفت في ميه تدور
 واحدا في عين بصيرة **١٥** هدم ميا في الجدي من مشير
 فكم ثل منها عرش محمد وسور **١٦** وها هنا بين الانام خطير

من

اذا دمت عنه سارة حال دونها **١** غرام على عيش العنبره **٢** بعير
 سق حداثا وارث معايرته **٣** وجبا من عاري العنما مطير
١٠ من شعره **١١** رحمة الله
 ان كنت عدي ان مني في **١٢** عبد الجيب وان اطل حياه
 لكنه بيدى السلوك لدا **١٣** حذر من اللادى ويخفى داه
١٤ قوله قدس الله روحه
 رحن هوان ما حال العنى **١٥** تحب من هوان ولا يور
 ولونظت بالجران فلي **١٦** واحش وان شاق الفول
١٧ قوله طاب ثراه
 ولما رايته مني في قد عفا **١٨** وشطت اها له واقت معاله
 لبنا جلا بيت الكابة والاخي **١٩** وافضى لسان الدمع عنا بكاله
٢٠ وله رحمة الله
 اودعكم في جدي حبل **٢١** وصبر راحل وهو مقيم
 وقلب كلها ذكرت لبال **٢٢** هبناها بركم هيم
٢٣ وله رحمة الله
 لا تحسونا وان شط المازيا **٢٤** وعامت الدهر من فز بقنا وفق
 تحول عن منج الودا لعتدكم **٢٥** او تنجو لثاني عنكم عوضا
٢٦ وله رحمة الله
 سقا ليلة وصلنا من ليله **٢٧** ما عاتبا بها احصو رقيب
 واجرى فيها المني حتى بدا **٢٨** في ظلة الظلمة بيان شيب
 كانت لفظ مقاصد من طبيبا **٢٩** باق الصبح بها فيل عزوب
 امليت لمدت بكل شيبه **٣٠** وسواد احداثا لنا وقلوب
٣١ ومن شعره **٣٢** رحمة الله
 كروا اراى الحوى والتم سيد به **٣٣** واحسن اللع والاشواق بخبريه
 ثابت ذائب اسالى وما تحب **٣٤** وليل هجرت ما شات ناضيه

اذا بعد فحقت الصباح سورما **١** يكون لها مثل الماء مشور
 سلق عن الاسام ان فانا **٢** لما بلغت من الخطوب حني
 وسنى برز فنان حبل **٣** حقيق نارسال الدموع جدير
 في كبدى نال لشد كاد **٤** بوجها والى الاسى وسوي
 هو ينجو لاني من طالع **٥** فطال دعي ما حيت غزير
 وعان سورى من شاد **٦** على من في الدنيا بيات صبور
 دخلت بجيلى ان دهرى سالي **٧** ففاحا بالعد ميه ندي
 هلال دهاد الحنف في كماله **٨** وعمن طوا الحنف وهو نفس
 ففقت لنا اوقات **٩** مضار وما في حشون تصور
 ومرت حليف لهما ولبس **١٠** سوى فطر انجاني عليه سمير
 دلي في رجلي اذ لحن **١١** ففقت اولاد الفسا وزهني
 فليت زما في حين حلت صروفه **١٢** على بعير الخطب ميه مجور
 وليت الكرى من عبيد دار **١٣** عسى روح النى في المنام يزود
 يتلى وروحي ظا عن حبل وقدره **١٤** صغرا وان الرز ميه كبير
 خلعت من معاينة الربيع والفر **١٥** فلاعز وان شقت عليه صدي
 قوى مذني صغر الحيرة وطيبا **١٦** فالحماحق المشور كشور
 ففقت لنا الخطب الكبري **١٧** فاودت به الاسام وهو صغير
 ولواته بعدي بروى نديته **١٨** وما صنتها ان العناء حقيق
 وان غاب عن عيني سدي حاله **١٩** ففقتي لاديه حيث كان اسير
 على العيش والابام من عباد **٢٠** تكيف بلذا العيش وهو سور
 يرمي ان يكون له النرى **٢١** وطاه وان مشغول عليه صغور
 وان يصير الاوطان من حيلة **٢٢** وتغرب من دوى عليه سقور
 وان يتوارى في الغراب والين **٢٣** له من رموى الهاطلات طهور
 ساكية ما تحت الشبح حامي **٢٤** وكاد لذكراه الفواد طير
 فكل البكا اعليه معناه **٢٥** وكل لاسي اعليه لسور

ان

ولا حب الوحيد في الاحتجاب **١** رجا الوصال وداعي الوحيد **٢**
 دفقا لقلب المعنى في هوائك **٣** ابيت بالهجرته ما يعاينه **٤**
 وكنت بقوى على الجحيم ان ذكرك **٥** جرت لظلم الثاني من اساقفة **٦**
 صار ما الهوى في كل مهلكة **٧** من الاسى حين تاحية ودعيه **٨**
 ما للجيش النوى من وحشا **٩** حتى طراه الضامن عين راسي **١٠**
 يا من نأى وله في كل جوارحه **١١** متى مقام اذا ما شطبه بينه **١٢**
 حلانت بالفرق بعد الباس **١٣** وراج من لذيذ العيش صافيه **١٤**
 فتمت عادى الجوى بيننا ورق لنا **١٥** فاسى قلوب العدا ما نغاسيه **١٦**
 فاحترق السبل من وحشا كما **١٧** فكم فزيت غراسا في دياجيه **١٨**
 وان سمعت لاحم في بزوركى **١٩** فطرق الطيف منكم في طراويه **٢٠**
 عساه دبق عليا بالوى بينت **٢١** منه الاساءة في اعيام تدويه **٢٢**
 وحلوا الربيع من افلاك رحبا **٢٣** يكون الروح روحا من ساديه **٢٤**

وله رحمه الله

الى كرم ساسة النوى والثواب **١** ونفيل نفس بالاسا في الكواكب **٢**
 وحتى متى سعى على ميز طابيل **٣** وفتح العياق بالرى والسائب **٤**
 وكمرنا اعلى لوعة بعد لوعة **٥** واصحبت من هذا الورى عرجا **٦**
 اما ان للامام حيار بعين ما **٧** وعدن بر من جل معين المادرب **٨**
 فهو روض الانس غضا يحنى **٩** ثارا لاما في من رياض المطالب **١٠**
 ويحب العيش زما في وبلى **١١** به البعض من امالنا غير خائب **١٢**
 فقد دعت انفا في الشورى **١٣** وكلت عن الشورى متون النجا **١٤**
 وكلفت حمل الدلفن اسبيه **١٥** ترى دون ما حلت صرنا لفتا **١٦**
 وحلت عرى صرى الجليل **١٧** وبع اصطبارى مقفرا في الجواب **١٨**
 واصعب ما لى من الدهر **١٩** وان عدك كل من جليل المطالب **٢٠**
 سوى سطوات البين شلتيه **٢١** وتكبر من كل ورد مشايبي **٢٢**
 عذافا افترقا والجئون فيجيه **٢٣** وليل النوى والبين منى الدوايب **٢٤**

وصحى

وصحى وفرت للوداع كائنا **١** بوع كل منهم غرايب **٢**
 عكفت عاقل القلوب من الجوى **٣** بلع بروى ساحل الثرب ساكب **٤**
 هل لكيب شئت البين شمله **٥** واصعد من اهله والحساب **٦**
 فاسر كينا ناسح الدار باكتا **٧** حليف الضنا الفظوظ والواذب **٨**
 بشر بطيب الوصل على قربه **٩** صرعان ما بين من قوس حاسب **١٠**
 ما يرقى ثم سحر لسان ناشدا **١١** لعل المعنى بين تلك السالعب **١٢**
 وفل لهم ذلك الكيب الذى نأى **١٣** على رفته عن حاكم عن راعب **١٤**
 له جند مضى من البين منطوى **١٥** ضاء على قلب من الشوق ذائب **١٦**
 من اذا ما شام بالثام سارعا **١٧** مضيو ولا يصبو الى قول عايب **١٨**
 عاك اذا ما انت تهدي لسمي **١٩** احاديت هاتيك الطبا والرايب **٢٠**
 احاديت شتى في القوس على الظرا **٢١** من اوى او وصل الحسان الكوايب **٢٢**
 الى الله اشكوا منه القادر الذى **٢٣** بيجي ليدع العاديات التوايب **٢٤**
 حيايات دهر لا يدم لما حيد **٢٥** سرورا ولا يصغوبه عيش ناسيب **٢٦**
 ولا قال به مطلبيا ودو طالب **٢٧** من الناسر الاغلاه بالوالد **٢٨**
 فامر برده وجهه وحايبا **٢٩** ولا غلبت ابا برودن طالب **٣٠**

ومن شعره رحمه الله

هل من معين في الهوى اوسع **١** فلقننى صبرى وباحك لى **٢**
 ونطاولك مدد الفراق فجلرى **٣** للوصل عند لحى من موعده **٤**
 باصاحي فقا باكتاف الصفا **٥** كراما وعرجا عن ذاك المعمد **٦**
 وتشد اقله هياكلا لربا **٧** وتعرضا لطبا زى البت الندي **٨**
 فله دلت هناك اقلنا لفا **٩** وصلت عن رشدي هناك لعمري **١٠**
 واستحق برأى لاي حياية **١١** قطعت بحفى تحبال تودى **١٢**
 وجمت شفت برودا وبقه **١٣** ظلمنا فاطى لى ذاك المود **١٤**
 واصنع بالافرن من مهدى ولقا **١٥** حتى كان دادوه لوقه **١٦**
 واسعطفاه على حليف صبايه **١٧** ظام الى عدل امر شفت صدق **١٨**

يقنع الدجى من نبي الجزر مشا طر **١** من زل لومته عليه سهد **٢**
 ما سام برنا من نبات الصفا **٣** الا تفتن من فواد موفد **٤**
 جيران ليس له البه وسبلة **٥** بطوى الظلم على عناجب **٦**
 شغلته لومته بجيران الصفا **٧** عن كل ربح سواء وعجب **٨**
 يا شتى اصلى وفا به مطلبى **٩** ومراى الا تفتن من مقصدي **١٠**
 هلا عدلت زمان واصل ان بعد **١١** دعت بوصلت من فطمت وبعد **١٢**
 وطوبى ما نزل ان من الو **١٣** ونفى ظليل عواذى والحد **١٤**
 ففتت علة مدينت بئر الاس **١٥** من بره وجفاء ادى العود **١٦**
 انما هجر اسنه وسرورة **١٧** وها صدك كل عيش امك **١٨**
 وقت الغرام به عليك على عفا **١٩** نلت وحرصا به متو **٢٠**
 ما حال بعدك من موايق الهوى **٢١** لالم بعدا ولعن من بعد **٢٢**
 ما دام بعدك في اورى تحسنا **٢٣** بصوا اليه ولا تفتن اعيد **٢٤**
 وحل لقا عه نيك اعجل حلة **٢٥** وراى التفتن نيك راي المهدى **٢٦**
 فطوى من اللامى المنفت كفة **٢٧** ولوى المسامع عن مقال مفتد **٢٨**
 الهاء ذكرتك عن تذكر قومه **٢٩** وطربعت حيك عن هوا المشد **٣٠**
 رضى الهوان لدميك في طبع الهوى **٣١** وبروح في امر العندام وبقتدي **٣٢**
 ولا لك لم يكن العندام لهوى **٣٣** بصوا اليه ولم يقيم في معبد **٣٤**
 فاذا غلبت طبيب ومصلك ناكب **٣٥** تكري بروره جناك مرشد **٣٦**
 فلتدجفا عفاك احفا في الكري **٣٧** وتزكت اباى كليل الارمد **٣٨**
 لا نال منك حارسه من سيرة **٣٩** يوما سواك ولا روى من سويد **٤٠**
 تركت امك نيك فاضل عجي **٤١** وهب الغرام هبا ومجمل من يدى **٤٢**
 لوهبة البشرى بك واجدا **٤٣** احاذر بقوتها على سيد **٤٤**
 قبا للبتن التى من استاجها **٤٥** بنى القوس وليتها لورفتد **٤٦**
 بعدت ولما ينجى من بعدها **٤٧** غير المبال علة لا تفسد **٤٨**
 كانت لها مثل الزمان عواثلا **٤٩** عني وهم البين غير مسدد **٥٠**

فالها

فاحلها حود الدنيا الى حيرة **١** بين الرمان وحوها البربر **٢**
وكتبه رحمه الله جلاله **٣** **وكتبه رحمه الله جلاله** **٤**
 ايها المولى الجليل والفاضل النبيل الخمي صوات الاداب والجد معاهل الشرا **٥**
 والكتاب قد فترت عظمة لعرا ارباب **٦** وكلامك القابض فحيرة في ام **٧**
 اوله من المئات وتالذ من احاد **٨** نير من القرائن نضفت زبوا له **٩**
 ونضفت منه مضعت بيانا به سادى عدد عظم الاثان وان استعكس **١٠**
 مصحفه الى الاوطان دل على تلاحى لحوال السكان **١١** وان تقصفت من تالذ **١٢**
 ثا لى سادى مضعت عدد الارواح **١٣** وازاحل ساءا وامن طربت عليها انا لا **١٤**
 بئنا ان ابقى على حاله كان عربيا وان صحت طر فاء بصير فاسيا **١٥** وان اضيف الى **١٦**
 مضرب زبوا لى فتر بيئات اوله سادى عدد العقول وان قصفت بيئات **١٧**
 تالذته واسقطك من زبوا سادى عدد الفروى المتخبة عند اهل العقول **١٨**
 تالذ من حروف الجرمعد من وصف الفعل بعدة اثير من جوان صف تالذته **١٩**
 وزبد عليه عدد الاسكال حصل على كعبه القروب في الحال وان فتته على الشر **٢٠**
 خرج عدد العجايز المشبه بن عند اهل الخرافات وان اصنفت الى الخيرة عظم مزيب **٢١**
 الشكا الاول سادى عدد القضا بالوجهات مضعت تالذ لى سادى عدد القضا **٢٢**
 ومربعه سادى عدد المركبات مضعت تالذ لى سادى عدد القضا **٢٣**
 مضعت تالذ كان لا لا شعور بالحقبة وان دعت احطرت بغير عادى موانع **٢٤**
 الصفت وان دعت على ذلك بيئات آخر عا حروف العطف وان فشت **٢٥**
 من وسطه مكعب طر فاه سادى عدد الاول على التالى حتى عطف لى **٢٦**
 المومس بلا اشتياق مرج تالذته سادى عدد الاول على التالى كان القضا **٢٧**
 بيئات فوق الحدان مضعت مرج تالذته سادى عدد العا والى وان مضعت زبوا **٢٨**
 وسطه واسقطت منه بيئات طر فاه سادى عدد العا والى وان مضعت زبوا **٢٩**
 بيئات احطرت به على اخر سادى افرام ترجع الاختار وان تقصفت من كعب **٣٠**
 احطرت به مضعت بيئات اخرى سادى اركان حساب الخطا بين **٣١**
 وان زبد على ذلك سدر سبيح مقدار طبقات العين مرج احطرت به دياى **٣٢**

ما غيب في الزكوة وان نقص منه مضعف بينات الاخرى في علة الكبريات
 الافتتاحيات وان ردت على احد طرفيه علة الاجناس العالية للحيات ساوي
 علة الاشياء التي تحصل بها الذكاء ان اسقطت من مغرب ثابته في ثابته مضعف
 بينات اوله واصف اليرقيم ضرب الشكل الثاني في احد جانباين والآخر في
 ان اسقطت احد طرفيه ومضت اليها في كان امرها يابدل على الخريف والكابرون
 عزيتا الضميمة كان امرها بالواحد والصبيا بيان مضعف ذلك الاسم كان تأخيرا
 للعام وهذا الفقه كان في ابطاح المقام اتفق اثنان في منه في الخريف سنة
 انتهى كلامه على هذه مقامه والمغيب في الاخرة حرامه بمجد والصلوة عليهم
وله مقتضى مطلبها
 سمعت لفظه في النبي صلى الله عليه وسلم في قول رجله الانضاء
 ما ان ادى في الدهر عتبه موعده ولم يزل في الوداع عتبه
 وهي طوبى له ولا يحضر في بيتها **وله اخرى مطلبها**
 من يقو زبيب الوصل فيضنا كذا وقد جعلت الخفا في من سماها كي
 كلفت من كراد في الهوى اليها ان اطرب القلب الاطير في كذا
 انت المرام وان عزت مطا لينا اربك ليس يرفع القلب الا كذا
 يا مطلق في الودى ما اصابك اذا اصغى الحسن يوما بعين حسنا
 والفضيلة طوبى له وجهه الله اشعا رغبنا ما نقلته مشبه في اما كذا
مولاه سنة له في الف والاعتراف في حضور من وقت اخر او نقل الى غيره الله
 ورجعوا في الودع التاسع والآخر من ذي الحجة سنة له اربع وستين
 بعد الالف وكنت ان ذلك في مكة المشرفة اجتمعت معه يوم عزه وصفت
 في خدمته في ذلك اليوم من تلك السنة وقد تم والده في المعنى قدس الله
 روحه ووضعه في اخر الصبر الفراق واخر العزلة في الله حسن
 الخائفة منه وكرمه **والفراحي** نقل مضبلة المصنف في بيالين
 صلوات الله عليه هذا الكتاب فاهما مضبلة جيدة رقيقة وفي قول طاب
 سلبت لوعنى لذيق الرقاد وكسفت زوب الضنا والسماء

ورماني دهرى فيهم العناد وعزاي ما ان له من فساد
 كل يوم وليلة في ان حيا
 في حسن في كل آن حديد وعنا ديب منه الوليد
 والتهاب يذوب منه الحدي قد يكي رية على المسود
 ودمع شبح الغوازي
 لست ابكي لفتد عمر الشاب وتقتضى عبد الهوى والنشأ في
 وصدودا وكواعب الاغراب وتنا في الخليل والاحبا
 من سليم وزيب وعاد
 قد بنا في المستعنى عن اللثيب وادكار الهوى وذكرى الحبيب
 وتفرغت للاسى والحبيب مذاق زاجر نذر المنيب
 معلما بالفتاحين ينادي
 بل يكا في لاجل خطب حبيب اصم الحزن في فواد الحسن ليل
 ورمي بالعنا قلب التوله واسال الدمع كل ميل
 ونروي الهدى شيا ليلاد
 دزه من قد كملت الفتوات واقترعت لموته المكمات
 وهوت من برعها البرات والمعالى لفتد قاتلا
 غاب والله على ما يحارى
 فجعة نكت دروس السوا في واستاحت في الهدى والجلال
 درمت بالهدى عيون الكمال قدانا خست بحبر صم واك
 غرة المصطفى واهل الابادي
 بالهاجعة في خطباجيا اوغت في حثا الكلام كلوما
 وبقلب الامين خرا متعيا واعادت حجم القيم ستميا
 حفنة للاسى حليف السهاد
 بالهاجعة على الاميان جرعت اهله كوس الهوان
 وعذا الشوك في اغر مكان فطرت اهله ببينل الاماني

فاما الذي بلغت أقصى مرادى
 لفت نفسي على رهن الخوف حين اسمى هب الفتا والسيوف
 نا ويا حبه بارض الطغوت وهو ذوالفضل والمعتام
 وسبيل الشجع يوم المعارك
 منوعة وروما العنزة وسقوه كاس الضنا والثنات
 بعد يقتل اهله والحما واحاطت به حبول الطعنة
 مواضع الغيا وصور الصعاد
 فيك حرة عيون السماء مانجارت ودموعا مبداء
 بعد ما اظلت نواحي الضنا وهذا الحيد في استدعاء
 عدنا بالكا في كل منادى
 وعد الذين عندك يقول غاب الخيم الهدى وحوار الدليل
 ووهان خطب فضيع مهول فله معنى مدى الزمان همول
 آه ما خنت على الاعادي
 غاب بدري وخاب منى الوجا وتناهي الاسى وعز العنزة
 برح الغزن في وزاد العناء فتلى العيش والزمان العناء
 بعد شمس الهدى في الرشا
 آه ما خنت جيوش ابن سعد حين جارت لهدم اركان مجدى
 باؤلات في قصفها كل جهد شاهرات بالبعى سبت الشعدى
 طمعا في جزاين دينا
 قد انا قدم الهدى والسمالة عند ما جردت سيوف الضلالة
 بايا دثوق سبى الجلالة سككت بالعى سبيل ليلها له
 واضاعت سبل النوى والسداد
 هتكوا حرمة النوى الكريم ونعوا دمة الذى السهم
 منصلون حر نارا نجسم ونيما زون بالعذاب المقيم
 يوم حشر الارواح والاجساد

واقا يطلبون من غير عذر بسيف اللال نارام بد
 وسرو الذين والرشاد يكفر فطو وامتج الهدى بعث
 واعد والحشر اخبت زاد
 وعذا المهدي في الضلالة في حثا لاهاله سبوا الخول
 قاتلا والدمع منه ذليل زال عزى وقامت المامول
 ووجى جانبى وذل منادى
 بعد ما كنت في مقام الخنار صابلا صولة الاسود الضواري
 فتأبكه بالدمع الغزار في دياجي الظلام والاسحار
 جاعلا مدمع وماء العنواد
 لفت نفسي لزيب واساها حين جارت تنى الحسن احبا
 وتنادى اجدادها واباها ووجى تدرى الدمع لمادهاها
 محن قرحت عيون العباد
 واحسبها باملاذ العنزة وسراج الظلام في المشكلات
 وسبيل الكلام والظاهرات وامام الهدى وزين الكفاة
 ورجا في الثائبات الشداد
 آه ما جنى النعمان العبد حين صالت على الموالى العبيد
 وعذا السبط وهو خرد وحيد قد احاطت به هتك الجنود
 بعد فقد الخاة والاحباد
 ادركت نارها امية منى بعد ما غاب نور وجهك عنى
 ولفت خاب بعد فقد تنفى فالى ايه اشكى فط حزن فى
 والى المصطفى ودمع العباد
 وتناهى عند التال الرضا في الوداع حان العنراق
 وخويل الضنا عليهم دسا ق ومياه الجنوة منهم متراق
 بالكت العناد في كل وادي

فقدوا بين منحن بالجبراس **١٨** وقبيل بابلان الرشح
 وزجر بأضبات الصفاح **١٩** فدار بقتهم دما الصلاح
 واسر بقاء في الاضداد
 آه واحترق بالذات الصريح **٢٠** حين اضيق من مالا بالخبيث
 ورسوه بكل حطب فضبح **٢١** واستباحوا في الجباب الربيع
 بالغوا في وما هو من الحدا
 نكته الوحيين والاطيار **٢٢** وشعور الاقاف والاشجار
 وقصار العتلة والامصار **٢٣** والشموات ومهما مديار
 لمصاب ميثاق الاكباد
 وبكى عند ذلك حجير ايل **٢٤** في ملوك النصار واسرائيل
 وعدا في العننا مكاشل **٢٥** ولعرس الاله دمع همول
 ونادع شامى ذرا اطواد
 لوروت حفته د واللعقول **٢٦** فكيفه مدى الرمان الطويل
 وقاسمت في دونه بالثولك **٢٧** طعنا في رضى الاله الجليل
 وحليل الحياه واصفاد
 وحداني على البكا والسنواح **٢٨** حمل تلك الروس فزى الزئاح
 بعد تقطيعها ببيع الصفاح **٢٩** فاختفى عند ذلك صنو الصفاح
 وتردى النهار ثوبا لوداد
 وروس السراف است هذا باب **٣٠** نثرى بها دنول العننا يا
 صبر وهاطل اسم السبا باب **٣١** من نبات الرسول ارك البرايا
 وكرام الاباء والاحباد
 وعلى الان كل يوم حديد **٣٢** وساء بعثى عيون الرنود
 حلة صبرا اراما التهييد **٣٣** نوزعين الهدي سراج الوبح
 صغوة الله حنرة العباكه
 ثم سافوا سلاله الانبياء **٣٤** من سنور الوفاء سوق الاماء

عند

عند ما ضيول حقون الوفاء **٣٥** واذا عوا العقوق بعد لفناء
 وابان اوصاعا الاحماد
 فرسار وابا السبي الى الجلاله **٣٦** من حناء الحسين والاطفال
 في اسار الهوان والاذلال **٣٧** حاسرات على ظمور الجبال
 بااديات كاعين الحساد
 يتطمعون الفحل والاكاسا **٣٨** ويؤمنون في السرايا ما
 والمراى اصحت بهم ستراى **٣٩** بعد ما سرج الخافه لفسا ما
 وعدا في مذلة الاضداد
 والمواى شتان سوق العبيد **٤٠** في اسار الهوان بين الوعد
 فعدت غرها الفقدا العبيد **٤١** وراها السرى وهجر المحجو د
 ولها مدح كصوب العباد
 لمعت فتى للطاهر كالفخاري **٤٢** من نبات التبول على اساري
 في قيود الهوان عتق حباري **٤٣** لويدت للبهود والنصارى
 حرميت للادى لزيد الرشار
 غابت الاسد فاستبحر حلهما **٤٤** معرجا ولو بلغ مداهما
 واداد والدرات شتا وعلاصا **٤٥** صلة من عقوهم وسفاها
 فاضاعوا عمو وحفظ الوداد
 اهبنا الشاد بون هذا الآلات **٤٦** فاندبوا من بكنهم اكلوان
 ووجوه النفا والحيثان **٤٧** والمجارب ومعها هتان
 لا يري لخر بها من نفا د
 وبكنهم مدارس الايات **٤٨** وفزوض الصيام والصلوات
 وحليل الصلات والصدقات **٤٩** حين امت لغتها عا طلات
 من حلالها شام سوركا د
 جددوا الحزن كل عا شورا **٥٠** واندبوا الطيبين اهل الولا
 فلتدجروا كوس العننا **٥١** بعد ان عاينوا شد العننا

سبيوت الطغاة والافعاد
 كبت ترقى عبد الحسين الميع **٥٢** وبلد الكرى لنا والمحبوع
 وجنا الحسين ذات الربيع **٥٣** قد هاه من العدى ما يروع
 وفضي وهو في المولود صا
 كبت لافح العيون السا ما **٥٤** ونبات الرسول امت هباى
 في نباتي العننا تشكو الاما **٥٥** فعدت غرها غالا لباى
 وعدت بين حاسد وعاد
 ما لها سعد ولا من معين **٥٦** دابها النج والبيكا والحسين
 غاها بالردى الزمان الحزون **٥٧** فحقت بالبيكا منها الجفون
 شترى بها ابادى البوادى
 لورات فاطم البتول بنبيا **٥٨** بعد فندان رهطها وزورها
 وطبور الفنا عوم عليها **٥٩** وسهام للثون شتى اليها
 عن ملى الضلال والاماد
 شغلنا بالبيكا والاصاب **٦٠** عن لزيد الكرى وصاقي الشرا
 واغامت ما غاها الصاب **٦١** فخرم الشارق فوادها صاب
 وبكى عيون كل حصاد
 شاركو في المصاب حنرا لانام **٦٢** سيد الويل والمواى الكرام
 هوى فحقة وافي هيام **٦٣** تنظروا بالامان يوم الزحام
 ونشالوا رابث الاسعاد
 واذكر واماسرى لال الشبى **٦٤** من جنود الدعى وابن الدعى
 فلقد ضيعوا حقوق الوصى **٦٥** واطاعوا العنوى بحبل العنوى
 وحكموا في ضيعهم فدم عاد
 باهداى باساكنى كزبلا **٦٦** والهرى المعطر لارحبا
 وبقيع البقيع والنور **٦٧** واراضى طوس وسامرا
 انتم على اليوم معا رى

عند كوا الولا زين الدين **٦٨** فدرى ان حنكم فرض عين
 سرين في الذنوب ككفى **٦٩** ان اخلاصا ولكم ستقيني
 حرما السعير يوم الثنادى
 وعليك مدى الرمان سلا **٧٠** ما عدت تحرك ركوب الشام
 وبها البرق في راجع الظلام **٧١** وهى بالسحاب جفن العننا
 ودر الكوكب باذن تبالاد
درايت ان لحنك شيئا من على احوال هذا العنبر للضع عرو في التميم والقشير
 الرابع من مولا الكرام الصفح علما والعنوة اكسبت جوارحه في اولاه يوم لا
 نفع مالى ولا سون لاسن ان الله بطلب سليم وان من عليه بالخائفة الحسنه
 وان يفضل عليه ببدل سينا له بالحسنه انه اكرم محب ومن داعيه قريب
 وهو فى ما سافنا الذي رحمه الله الى العراق كان عمرى اذ ان شجرت سنين وفتح
 على بلادنا فتور عظيم احترق لنا منه العت كتاب ثم انتقلت الى كركت فم على السلم
 واقشانا بامامه فرسا فزجى وسى اذ ذلك شئ عشرينه الى العراق وكنت
 الا اخلعت الى المكتبة فحقت ما يقرب سى فيه من شع سنين وكانت والذى فيها
 الله شديده الزافة في الشفقة على دايما نوصى الذى اقراء عدا ان لا يعترى
 ولا يهينى وتنفذ لحوالى في اليوم مرارا لذلك ثم اشغلت على من كان من تلاميذ
 حدى وعالدي رحمه الله وغيرهم وهم الشيخ الجليل الفاضل الشيخ نجيب الدين
 قدس الله روحه وسمى الشيخ زين الدين والشيخ افاضل السيد زمر الدين والشيخ
 والشيخ حسين بن الظهير والشيخ محمد بن قيسى الخلفه عن اباى ومع هذا كنت
 اشغل عما يمكنى مع ذلك وكنت هناك كتبنا متعدد وكنت حريصا على حفظ
 الكتب التى بيئت ثم سافرت الى مكة المشرفة بعد وفاة والدى رحمه الله وذلك
 في سنة ثمانين وتلثين بعد اربع سنين اذ ذلك شئ عشرينه وكنت
 من الهى جل شانه عاير ووطفاى مع صغرى ووجدت في ذلك
 السفر لاثم من غرايتها انا لما سافنا من دمشق اول من كان
 راكبا بغلة وتقدمت مع جماعة في اوايل الحاج ومما كان وراى وكان

ذوقني معه عبد صهر همدى وكان معي يكن فغضبته منى وافقني ان عبدك الذي
 نافع لي بل لم يفرق في حقى السكين فاق به الى العزل وكان بعزهاود والفرصه منيها
 انما وصنا الى كان جعي صرته السافر بين جبلين وهما معبر صون الى كين فيه
 رولا هلهما واوقطان بين فخلعت مع بعض الرفاق راكبين فوق زلفا في مكان فظفر
 الى ان يفرغ الحاج من ذلك المصيق فاطلنا ذلك عليا فظفرهم فاقنا على انهم الى ان يقدال
 له الهلا فترسهم وخبث في ذلك المكان فاجازني في القيصيها في السقر ومن فاعندما
 هناك انه كلما اتقدي ذلك المكان جازني بركون الى ان يجمع جميع الحوام ثم يبرون
 فاقني صانع جالسا الى ان يقدالنا ذلك على اقل من المئتي افراسا فيه ومثلها ان الشجر
 يطره الى العباد فكان حاصلا الى السه وحاصل الشام تمان مقاطر ورشاه والعهده
 عيون من بين الحوام وماله في حق في ذلك البلد في شئ من اوقات السفر الى ان يقتل
 الشجر بمعى بهي مع الساعه فلقى مكان صنع من دان به الى ومثاق الى ما دخلت
 مكة المشرفيت للحاج انا واثان راكبين بغلامين عساف فلما وصلنا الى مكة
 المشرفه ذهب الى الحرم لطواف الحج والاعدا فلبت اكلوا الى بيت الحرم فحدث
 الا ما كن الموده الى النبي صرته وقت الطواف ثم اردت ان اخرج في الطواف فاذا دخل
 من هناك يطوفن الناس على ايدى الى ان طوافك فظفقت له ان اعمل من اهل الشام
 وبقيت الحاج الاشياء وما في شئ من الدرام اعطيت اباوه واخاذه في شئ سوى
 ما انا فيه به فادانت رجعي ان تعلق بعينتي الى انا تركني الطوف فظفقت لي في
 ويكسك بجلاد خشن فبينما في ذلك اذا بابل رجل غريب ذاك وقت له انا اركب
 لفسقه انت تريد بقل هذا الطواف هذا الطواف بعد اربو من قبله بعد ان
 سار مثلك الطواف اقول معني هذا كذا يقول فتركني فظفقت كما اردت
 ومنها انا بعدا من مكة المشرفه وكان العزل دبرا وما بين مكة والمدينه
 فطاف الصبح على منى وبقني واحد راكبا واذنا فترس في فضعه بين فطارات الحاج
 فترس ما وصلنا الصبح وكان من سبت ووصفته حال الصلوة على الارض والحاج
 ماسل من عين ذلك المكان ودياره فركبا ونسب السبع وكان يتناوب بين العزل
 ما يقرب من نصف فرسخ فترسنا عربا في الغيظه فظفر بابل ذلك الوقت السبع فظفقت

يقين فقال تركب ونذهب إلى ذلك المكان كان ذا باليسيت والفتنة على الجاهل وحسبنا
فقال هذا ما فعلت لك بعضي تركبنا ومنعنا ونحن وصلنا أقرب من ذلك المكان فزابت
اليقين من بعدكم نزلوا إلى الجاهل من مائة من المؤمنين فقلت له أسرع يا باليسيت احذر
فأرسلنا واقتنعه باليسيت والناس ينظرون اليك وتتبعون من ذلك وافق وزعم أن
قوا باليسيت أكرهت أدرس الحج المصعقت عبادة فيها الصدقات مائة من ثياب
الصدوقان من عاقبتك له عشرين يا بغير لوعة وكان ذلك غلطاً في رواية ثلاث
البيلة في الحاصي البرد المشي بالثاني وهو يقول يا عبادي الصدقات عشرين وأجرة
وكنيت عيت حياناً يا بديان من رسل الرباني من أكت في بلدنا فأنقذت ذلك على
طريق بعد ما أرسلنا مكة وبقيت صدقة جيب انقلع الحاح فبليت لعل على
أنا مني أنا في ما كنت في اختار عينا ياتي ما فزيت الحج فزابت البيلة في الزمان
أن يصلحنا على وجهه وطبقه صعدنا على مع اصغر الله قالت سبعة فقلت أنا فقلت
عاصداً لغير شيخ البرد في حلق في يوم ذلك البيلة صعدنا إلى الجاهل من مائة من المؤمنين
لأن كان يا كزير فيقول ويدين الحصة لنفسه مائة الف الف والحقول وبها مائة مائة في ذلك
وما خرجوا من ذلك في ابن باخذ ونه فقلت بديون قتله فقلت فأنام الله
ما كنا هم الف الف إلى حلق في بتهلوه مرة أخرى وبعد ما جاء في حذرنا أن أكثر الكلب في
قيت في البيلة فقلت فبليت وكلها هذا من كرامات قدس الله وجهه ونحن في عرب
ما أنفقنا في ما فزابت على السفر من اصحابنا إلى مكة الف الف فبليت فبليت فبليت
كانت عدي خفية من غير أن تهبس ففأني في اليوم الثاني برحاصي أسره
وخرجوا في الغزوات وكان في قراع في بنت بك بنت الشاه طماس صهره الله فقال
أريد أن تخبرني عن عهد بيتك في هذه الأيام فقلت له فقلت في فقلت في
سبب سولات حتى انتهت فقال أرسلت إلى الكيمكة مرة في الوقت فقلت في
فقلت أنا فقلت في هذه البيلة في الزمان أو ما عاين وهو يقول ما أنا
أنا هذا الرجل يحمله بلادنا وكنا مطلب إياه أو فقلت في الجاهل في الجاهل في
وهو ما له إلى أن يبيع كبره وأتم موجود فلما سمعت منه هذا أصغر بتراب
وهو في ذلك الكلب من غير أهلها بل ذلك فلما سافرت إلى البيلة والمعلومه

وَقَالَ كَيْفَ عَسَدُكُمْ جَاءَ رَيْفُكُمْ وَأَحَدُهُ ثُمَّ رَأَى الْخَيْمَةَ الْآخَرَى وَفِيهَا امْرَأَةٌ وَعِنْدَ
عَبْدِ قَالَتْ لَهُ إِنَّكَ أَنْتَ الَّذِي نَزَلْتَ حِوَارِي مَا تَأْخُذُ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا عَجِلَ
قَالَ ثُمَّ قَالَتْ لَهُ فِي ثَلَاثِ الْخَيْمَةِ وَأَسَدَتْ الْخَيْمَتَانِ وَأَسَلَتْ وَنُجِمَا مَعَهُ
بَدَلَهُ عَلَيْهَا وَلَمْ يَأْتِهَا لَهُ عِنْدَ نَاحِيَةٍ خَفَّتَانِ يُنَظِّرُ الْخَلَدَاتِ وَتَحْمِلُ مَسَدَهُ
أَهَانَةً يُنَظِّمُهُ فَفَلَتَ الْجَوَالِ حَمَلُ كَيْفَا وَبَقِيَ عَجِلُ وَتَوَكَّبَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ
حِرْمَانِيَةٍ وَالْأَيْصَلُ عَلَيْهَا وَعَلَيْكَ صَرْ رَغِيظُ فَقَبِلَ ذَلِكَ وَضَعَهَا أَمَامَ
أَمْرَاتَيْنِ نَهَاءً ذَا لَيْلٍ لِحَمَلِ نَدَى الْمَرْأَةِ فَأَرَى الْأَوَّلَةَ تَقْرُبُ وَنُجْمَا مَعَهُ
عَنِيفًا وَذَهَبَ إِلَى عِنْدِهَا وَأَخَذَ ذَلِكَ وَمَقَلَّ عِزَّ نَدَى عُرَا فِي خَيْمِ الْبَابِ فِي خُصْبٍ
عَلَى حَمَلِ عَمْرَاتَيْنِ وَأَمْسَلَ الْحَبْلَ وَصَلَهُ وَمَرَعَ ذَلِكَ الْحَبْلَ وَأَجَاءَهُ اللَّهُ عَنْهُ وَسَارِعَ
وَطَلَبَ نَارَهُ وَكَيْفَ وَكَذَبَتْهُ وَمَرَعَ ذَلِكَ الْحَبْلَ وَأَجَاءَهُ اللَّهُ عَنْهُ وَسَارِعَ
فَرَسَهُ وَفَصَلَ مِنْ هُنَا مِنْ الْفَالِقَةِ وَفَتَحَ سَبِيلَ الْحَيَامِ فَأَرَى شَيْئًا
فَوَجَّعَ وَمَرَعَ ذَلِكَ الْحَبْلَ وَهُوَ مَارٌّ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الْفَالِقَةِ فَرَسَهُ الْآخَرَى وَأَجَاءَهُ
اللَّهُ عَنْهُ فَوَجَّعَ إِلَى الْمَرْأَةِ وَأَخَذَ الْهَدِيَّةَ وَبَعْدَ تَقَبُّلِهَا بَدَأَتْ سَبِيلَ عُرَا فَرَسَهُ
سَرِعَ حَتَّى أَطْعَمَهَا الْعَبْدَ وَكَانَتْ أَسْكُنُ الْأَخَذَةَ فِي مَنَاسِلِ إِلَى حُدُودِ بَعْدَادَ
وَيُجِئُ لِنَاسِ ذَلِكَ وَلِيَحْتَسِبُوا فِيهِ أَسْكُنُ الْجَنَّةَ وَلَمْ يَصِلْ إِلَى الْمَرْيَانِ كَانُوا
يَأْتُونَ وَمَعَهُ امْرَأَةٌ يَدْخُلُ فِيهَا الْخَيْمَامُ فَلَمَّا وَصَلُوا إِلَى الْخَيْمَتَانِ فَأَوَّاهُ أَدْلَسَا
أَسْدَانًا نَابِيَةً وَلَكِنَّهُمَا خَلِجَا مِنْهُمَا أَحَدٌ وَالْبَايَ فِي عَهْدِهِ وَهَذَا الْحَقِيرُ بَعْضُ أَكْثَرِ
أَوْقَاتِهِ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ مَكْدَمُ الْعَيْشِ عَزُونَ الْقَلْبِ وَدَلَّ بِحَمَلِهِ عَلَى سَوَى الْقَلَمِ
وَكُنْتُ مِنْ هَذَا مَشْهُورًا بِالطَّعَارُجِ وَأَجَلْتُ وَأَمْسَلْتُ وَلَكِنْ عِنْدَ كَيْفَ
اِحْتِاجَ الْبَيْتِ كُنْتُ مِمَّا اِحْتِاجَ الْمَرْيَمَ ابْنِ دَعْنٍ سَبْعِينَ كَنَاءً وَأَقْفَعْتُ فِي بَدَنِهِ
مِنَ الْبُكَاءِ الْكَبِيرِ بِمَا شَهِدَ عَلَيْهِ مِنْ شَرِّ الْعَمَلِ بِرَدِّهِ وَكُنْتُ تُرْعِي فِي نَجْجٍ
عَلَى أَصُولِ الْكَلْبِ فَكَبَّرْتُ بِمَجْدِهِ إِلَى الْبَابِ وَلِيُتَبَيَّنَ بَقِيَّةُ الْمَوَاقِفِ وَتَحْمِلُ
هَذَا الْكِتَابَ الَّذِي أَكْتُبُ فِيهِ الْأَنْوَاعَ وَكُنْتُ كَنَاءً فِي الرَّعْيِ مِنْ شَيْءٍ عَلَى عِلْمِي
الْغَيْرِ مِنَ الْمَقْصُوفِ الْغَائِبِينَ عَنْ طَرِيقِ عِلْمِي وَأَشْفَرُ الْمَلَاكَةِ الْمُشَوَّرَةِ فَحَسِبْتُ
بِالسَّهْمِ الْمَادِّ وَمِنْ غَرَضِ الزَّادَةِ وَكُنْتُ رَسُولًا لِرَدِّ الرَّعْيِ مِلَا مَجِيدٍ

وارجل عن دابته لانه لم يزل يمشي واخرى من دابة الارض معتصفا عنها
 واطوى بيته الى رجبية مغنوا مواشي لا ينجي عليها وقت دخن
 الى احد من الرمان مهتد كرم عذارى الانام لسا كرمها
 همام سرى ارجح سبيل حواء لمعتل الرجا صالح
 امام الشاد الفضل بعدد ربه وهرب ما استعصى على القربى
 علم بما يلقى بكاد يفكره ينفع عن مكنون غيب له سمها
 له منطلق ماء الحى منه صيب وامن به للواذين غدت وقتا
 متى ما علك في الطوس منه انما اشث وور في التطق برصفها
 نزع قدران غلا صمنا تم ولوملا الكتاب في وصفه للصفحا
 ويزداد ما ان زاد ارتقا وانما وهابك منه شبه ابدى تلتى
 فبا ابن الاوى شاد والعالى الى ذروة الجبال التي تجزعت وصفا
 وبابن الاوى لحوافق دهرهم بما اصطغوه من ماء اثمهم عطفا
 نواصيا بما بنى الدنية عنهم وماويه كس الجهر عن سلف خلفا
 هم بيت محمد لم يجد منه مثدا لزمان على طول المدي ابرار جفا
 هم كروا من شبل الفضل وارثوا وهم عمر اربع الكمال الذي عني
 هم السابقون الاولون الالهى بعزيمة صدق غادرت ذال العلى
 هم القوم يجت من بطون الكرم مياه العطا باحين هزواها عطفا
 هم يزدلوا في طاعة الله انما است كل ما يلقى وما ذكره سبيل
 هم كرمنا عن وحبر كرمه نقاب الناس عنه اعنى الورى
 نحن بم بالكرم الناس محبدا وافرهم فضلا وسمي كرم
 ولا زلت سرورا ببولوك الذي داغرة في حبه المجد مستصنى
 اهل فراق الشرع عند لاده ولا يحيا الذي احوز الطرفا
 واشرف ثمن الفضل منه بيلامها الهن والاقبال حين بدا احضا
 فالت اذا قالوا مني محمدا حمدا لورى ابا في الجهر والاحضا
 وثلاث اذ قالوا مني انا سؤفك فزادهم ظل اوى الاصى

ع

عاد البرا يا مصدا العلم والحجى مؤتمل من رحي وكافى من استكنى
 سنى تاته نام به ثلث واحدا من الناس سارى في غمته الها
 هصور بجاف الدهر بطوة باسبه لذلكت مهادم منه له ومنه
 ويطيع من اراه ان عدا الورى صروف سونا نذهب الحبيب والعرفا
 جرى في العلى لقا فقصرو عنه ينقصه حتى اسكنوا له صمعت
 ودونكها كبرك اليك زفتها تجرد ذيل الخمر في سعيها ان نا
 انك على بعد المزار صديقه على جهل شتى وما شئت انفا
 حوت من جميل المدح افضل ليلته وجابت الافواه والردف والاكفا
 بلذها سمع الكرام ورعتنا تنوا بان صيفت فكانت لهم غمنا
 ولولاك لربحها خا طرى الذي اليه صروف الدهر قد اثلثت رجفا
 ودم حاوى الذكر لمسيل سدا رفته بالبعيثك الاربع دلاصى
 وعش سالا ملجاء وصن غام وما سمحت ورفا قد ذكرت العنا

وكتبته رحمة الله

وارعت الاذبحه جادو ما هون السعد والسرور المعتم
 ونظيرى المروى وكتب رحمة الله الحى ان تصور بصر الله ما صير
 ومن قصيدته لفاضل السيد رحمه الله الحى بركة الله بركها والورى رحمه الله

طوق الساع طارقا لا يسمع فالقلب من دما عته متوج
 والروح زهق لا تطبق سماعه والفتن من انفسها انقطع
 وابست اسى فالديع من ذواها هام من كرم لا فتاح
 نعى الانام العالم الحبر الذي يعاوبه سميت الشريعة مبيع
 رب النقى كز الخي علم الهدي ان اهتدى والمشتدى المتوج
 باليهما الشئى دوسدا انما سمجا تذب اسى وقلا نقي
 بايوه ما كنت الا علفها يا يومه انت الفتح الا شتى
 لله دوى ما احبل مصابه ومصيه منها المصايب شتى
 حرك ثبل هيا المصايب وانما نارا الفضا حيت عليها الا ضل

طورا بنوح وفي الصبور حناها يرق وطورا تشب مثل الدرع
 اشبهتني اعنى النى في اليها بين المايرى في العيا هب نفع
 نوحى فقد جيت حن ناكنا وصدمت فلما كان لا يقصد
 ما عني يا وريثا في حاله في الحزن بل حزن في احبل وارس
 للدين والدنيا انا عني على الدنيا تخطى اضع
 باطاعتنا متزلا ملبدا راسى لكا سات الميته يمين
 هنى عليك وحرق وتاسى هذا طه اصابع ومشت فم
 لحنى عليك وقد عدت مكبرا بالهيد لاحام ولا مشفق
 ولا نقاد وانت عند دوى الفرح حفا اعن ملوكا والا ربح
 ما للشوايح لاخون يا رضى غضا وما للشبه لا تشفق
 متعظم مور الجبال لفتقد الدين لا ميل سيقنا متوج
 يا اليها الحبل الجليل ومن له الفضل الجليل وصله لا يقطع
 يا اليها العلم الذي يظفره اهل الفتا بل يقفوه وتيم
 ما صرتك اعداء حفا الا لا ما حا ولوا من ذى الحيا به يحج
 راموا من ذك حيث كنت عليهم نا نا ناي فزها يتشعشع
 ان قد احيت رسا طما من ذن احد من بعدك مشرع
 نولاجح عليك في بجو حة من جنة الماوى شدا يتنوع
 واعني فانت لدى الاسامى حى ومن الطافه مستمع
 الاسرى خطيب اصابت اذنه حزن الشهاده ام لفتقد احسن
 بالرحيل لفتد صنت تلمها وحيا ولست ارى الدهم
 حل غارت ما حيلة المصطفى حبا العزم به وماذا يصنع
 لله اى معطر قد صعدوا اوى حفا ط حفا قد صعدوا
 ما كان طنى والطنون كثره ان الردي لك عن فريب صبر
 ما كان اخوفى عليك من ردى اليوم قلبى آمن لا يفترع
 قد كنت اصل ان وهى برى عبد الشمس وسلسا يتبع

نا

فاليم قد خاب الرجا ونقصت اذات وبش حيث فالت المطمع
 لو كنت ذا قبر بزاودونه يعين الواضى والعالى شوق
 لقصده نروشت ترب طير الله وقطعت سيدا نكار وفنت
 هذا قليل من عبيد مودة والمحر برضى بالهليل ونفع
 ونظيرى المروى وكتب رحمة الله الحى بركة الله بركها والورى رحمه الله

لند حوى من سماء العلم والحكم بحم الهدى فم ان لى والظلم
 نوى الامام الذي يت العدم كما بك التال يوم الجود والكور
 اراه مشرفة في كل سارقه كاشن تانى على ادهاد والاصم
 ذاكته الفضل والطالب عاكفه به عرفت بحجج الله في الحرم
 كز من العلم بوجين شفقته فكم لبيب به اثرى من العدم
 اذا ليرع قضاء يوم معصلة وابست معنى اسود القاب نه الاجم
 وان ترى حرمة في الريح يوم فانها حيلة من مرهت الصلتم
 لوكت بادهم اذنت من وكمر نقضت بنا عزيز مندم
 وكور صرعت فو ناعبرنا رقة وكمر نكلت شيا مصما حتم
 وكور نعت مصفا للهوانا خفقت كل لبيب معن وعلم
ومن ذلك ما رواه الصدوق رضى الله عنه انه قال وصلى
 رسول الله صلى الله عليه وآله على بيت المقدس بعد النبوة ثلث عشرة سنة بمكة
 ومئة عشر شرا بالمنية ثم عينه اليهود فقالوا له انك تابع لفلاننا فاعتم
 لذلك فاستدبرنا فلما كان في بين الليل صلى على راسه فلبس حبه في انا
 الشفاء فلما اصبح صلى المدا فلما صلى من الظهر ركعتين حاجبا على راسه
 فقال له قد نرى ظلم وجهك في الشفاء فلتولىك فله ترها اقول حرك
 شغل المجد لظلم الية ثم اخذ يدا يتي صلى الله عليه وآله وسلم وجبه الى الكعبر
 حرك من ظلمه وجهم حتى قام الرجال مقام النساء والنساء مقام الرجال فكان
 اول صلاة في بيت المقدس واخرها الاكبر الحديث **قوله** يحل الاشكال
 في هذا الحديث فزاد حتى قام الرجال مقام النساء والنساء مقام الرجال

حديث القليلين

عدا لكما تباها فان ذلك قد يكون غاليا من باب الوسواس وفي بعض الاحوال
من الشك الحقيقى عددا لكما تباها حتى ويحسب ان ذلك على قدره يكون مستحيلا
له فقال بقرينة قوله لا يذهب الوسواس اذهب ذلك عندك فبقية اجابا
ثالثا اعطى الشيطان جونا وسوس به وانما ذاك ادى ذلك ثلث صاحبه ويجعل
اداة شغلهم للصلى عينا وهو جدير ان قريب من جهة لفظ الشغل وما تقدم فيها
اذا امكن احصاء الزكاهات بعين ذلك ويمكن ان يكون مثل هذا كما كان اصله
اطاعه وسواس الشيطان كان منها عترة فانه بعد ذلك قد يصل الى هذه المرتبة
تعالى علم وفيه جيب الخفى قال سكوت الى انى عبد الله لكثرة السوس والصلوة
فقال الحسن مولى ذلك لخصى اذ لا يحفظها بالخصى **ومن ذلك** قول المتن **ومطلع**
فذلك من يقصر من صلاها **فما سلك اذا الاسوا** **فما سلك** ذلك من يباوى
دعونا بالبقاء لمن قلنا **فما سلك** معنى البيت الاول ظاهر واما الثاني فان كان
يدوى بالياء والنتا ومن تحت فالمعنى اننا لو قلنا يقدر من يباوى وفرض لك
ما قلنا هو انما يباوى ويكون بعيدا عن مرتبة يكون ذلك يكون الخلافة
المعنى واذا اجعلنا فقط فذلك من لم يجزله فبا يكون فادرجا مقابلا ولا اذا قلنا يقدر
فلان واخترنا لفظا يكون قد تركنا عبره على حاله البقاء فمقدله انما بالبقاء
كاللغة له بالبقاء لا استقاما مرابا مستقيما خطا وبقي فقد يكون شادى بالثا الشا
من فرق كما رايته في نسخة فحتم المعنى الاول لان الياء والنتا ومن تحت استب بالمعنى
الاول وتحت ان يكون المعنى اننا لو قلنا ذلك من شادى معنى المساواة في صلاتك ونحو
معنى ايتيان من قلنا ما بعد ذلك ولم يكن من شادى يكون باقيا ولا لا يقدر كما
وعرنا لك واليداعا لا تفرز مجرد حيث ان المساواة عام لكل احد اذ انما ندعوله با
لثا وحرما به ما يقدر فانه حتى يتصلح حيث لم يصلح لغيره فذلك غير احسانك
الركبة فعدوه له بالبقاء على هذه الحالة لا يكون سوى الحال بدون ذلك ويحتمل
معنى اخر وهو ان اذا قلنا ذلك من يباوى ذلك مع حجر ايات ندعوله بالبقاء حيث
انه اذا قلنا فربك يكون محروما بهذا هذا الامر لعظم فقاءه على هذه الحالة فقاء سهل
كما قيل **ومن صد عنا حبه الصد والبقا** **ومن فانا نكبه** انما نفتر **فما سلك** معنى

بيان الشك

نحو

على باب الجيب

نحو وهو ان يكون من قبيل ما قيل في قوله تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانا اولى
بدين امره على الخلق على الحال وان لو فرض هذا الحال كنت اول من يعبد ولدك وان
وجود الله تعالى للمعنى اننا لو فرضنا لك سبابا كما كان من غير محرم وسعد منك
نحو وجوده **ومن ذلك** ما رواه الشيخ المذهب من غير محرم وسعد منك
عنه فبذلك الى زيادة قال كنت جالسا عندنا جعفر بن محمد ذات يوم اذ جاءه رجل
عليه فقال له جئت قد اتى من رجليه ما يحسدني فاذا انما لم ازل معكم ونحو
في قوله هو كذلك وكذا فقال ما بين ذلك ذلك انما قد اقبل من غير محرم وسعد منك
الذي قلنا من يباوى من يفرعه فلا صلوة له في الرجل فقال له لا يقع الصلوة معهم
كل امام فلهذا حتى **فذلك** لم يجعل ذلك كمن على قولك هذا الرجل حين استقام
فان لم يكن فاما من من قال ففقدت غير السلم وقال ما ازلت بعد الا انها لا تفرز
فان على من يباوى من ان لا يباى برسمه فلهذا ما ازلت ما ازلت قلت صلواتك
وصلواتكم **فما سلك** معنى فربهم هو كذلك انما دفع اوسى وانه
لا يصلح حال عدم اعتقاد وجوب الا ففقدنا من كان لا ففقدنا من كان لا ففقدنا
له على غير اعتقاد وان الرجل كان يعلم عدم وجوب الا ففقدنا من كان لا ففقدنا
الى الصلوة من غير علة فلا صلوة له بمعنى في كمالها او ففقدنا ان وجوب الصلوة
فولم يزل لا يقع الصلوة في معناه لا تزل الصلوة معهم وحلف كل امام وان لم
يكن اهلا للامام بمعنى ان يكون متباها لهما في الصلوة لا يكون مقدر بالامام وزاد
فهم من ذلك الا ان بالاعتقاد فقال كمن على قولك فان غير محرم وسعد منك لا ففقدنا
بامره بذلك فتفقد غير السلم بغيره من مثل زيادة وانه لم يفرز من اهل البيت
وقل له ما ازلت الا انها بمعنى انك لم تصل الى مرتبة من مثل هذا وانما في
مثل هذا المكان وهو عدم فهم مثله وادى علة من ازلنا من به ففقدنا من
ثلث الصلوة معهم واجازت نداهم للصلوة معهم بقول المتن حتى على الصلوة فليس
هنا من الصلوة له ثم منتهى على انما غير السلم صلواتك مساعدكم وصلواتكم
اى استكم الذين يؤمنون الناس معنى ان يكون صلواتكم معهم لا ففقدنا من بهم
ولان اذا قلنا لعل صلواتكم من بهم ونحو ذلك **ومن ذلك** عبارة في

ما ذكره في مختلف النسخ

بذلك الشك سلك عنها بل هذا الوقت بمدة طويلة لم يحضره الا ان ما جرت به
سابقا ثم اشهرت في هذه الاوقات وذهب انك انما تباها على وجهك لا يباى
فقلنا وقد سلك عنها في هذه الاوقات فكتبت ما خطرت في قريحه عنها فاستدل
او لا العبارة بعينها وقد كرهت في مسألة جواز الصلوة في الكثرة والقلية اذا كانا
من ويراى **فما سلك** العلامة طاب ثراه استدل بوجه الله ما قد
لكن في الفقه حكم غير حكم التوب من جواز الصلوة فيها وان كانا تحتين اذن
حريصين فكذلك يجوز ان كانا من ويراى **فما سلك** وعندها كان المردم المردى وجوده
ان كانا ثابتين وكذا ان كانا متغيرين **فما سلك** عن الاول بالعرف بين كونهما
وكونهما من ويراى الصلوة في وية وقد بيناه فيما مضى وعن الثاني بالعلم من
بقي المردم حالتي وجوده وعدمه لعل جواز كون الذي راجعا الى الذات لا الى وجودها
مع وقوع استقلالها وجودا وعدا انتهى **فما سلك** في المسئلة التي قبل هذه وهي
الجواز في الاربع اشهر الاصل وعدم التكليف بالخيرم ولا ن شوع الصلوة فيها
التي شرعوا فيها عن مجموع حكم الثابت في ذلك فبذلك شوع الصلوة فيها اذا كانا
من اربعين معنى لا شرا كذا في الصلوة المطلوبة من الصلوة فيها واخراجها عن حكم
الثابت واجاب العلامة بقرينه انما بان للشيخ في الجنب عارض في اربعين
ذات فافترقا **فما سلك** ان قلنا العبادتين لتعلق الجنب بها والذي خطر
في معنى العبادة الاولى ان الشيخ رحمه الله استدل لجواز الصلوة في الكثرة والقلية
ان كانا من ويراى **فما سلك** وعندها بان قد ثبت لكثرة والقلية حكم غير حكم
التوب من جواز الصلوة فيها وان كانا تحتين اذن حريصين فكذلك يجوز
لو كانا من ويراى **فما سلك** وبقيها وقد تقدم قبل هذه المسئلة استدل له لجواز الصلوة
فيها ان كانا من اربعين بالاصل وعدم التكليف بالخيرم وان شوع الصلوة فيها
مع التباها واخراجها عن حكم الثابت في ذلك فبذلك شوع الصلوة فيها
اذا كانا من اربعين معنى لا شرا كذا في الصلوة المطلوبة من الصلوة فيها واخراجها
عن حكم الثابت هكذا استدل الشيخ رحمه الله في مسئلة الجواز كما ذكره العلامة طاب
ثراه احباب هناك بالعرف بين الجنب والاربعين بانما في الجنب عارض في الاربعين

ذات

ذات فافترقا واستدل الشيخ في مسئلة ويراى **فما سلك** بان المردم المردى وجوده
بمعنى ان المردم وهو جواز الصلوة فيها في ويراى **فما سلك** وعندها كان المردم المردى وجوده
الاربعين الذي هو لازم لذلك المردم متغيرا وغير متغير المعنى انما عرفت وجود الاربعين
المردم وفيه معنى وجوده في صورة التي يكون المردم هذا المردم المعنى وجوده
اذا اوجدها وجود الاربعين ففقدنا ذلك ان كان متغيرا انما ثبت المطايع ان كان المردم
متغيرا لان ففقدنا ذلك ان كان متغيرا معناه ان المردم في حالتي وجوده وعندها لو كان
متغيرا المردم المردى حيث ان ذلك معان على وجوده فاذا وجد المردم وجود الاربعين
والذي فرض من ملى ما موجود ففقدنا وجود الاربعين **فما سلك** العلامة من الاول بالعرف
كما تقدم وعن الثاني بانما ثبت كون ففقدنا المردم في حالتي وجوده وعندها ثبت المردم اى
المردم في حالتي وجوده وعدمه لعل جواز كون الذي راجعا الى نفس ذات المردم لا الى وجوده
مع وقوع استقلالها وجودا وعدا انتهى **فما سلك** ان الدليل على
وجود الذات وعدم وجودها وعن شيخ ذلك بقرينه المعنى انما عرفت وجود الاربعين
وجودا وعدمه لانما استدل اصل الذات لا بد من قرب الوجود وعدمه وانما ثبت على غير
وعندها بانما عرفت الدليل على ذلك قوله ان المردم المردى وجوده وعندها بانما عرفت ذلك اذا
اراد الاستدلال على وجودها في وجود النفس وطولها ففقدنا المردم المردى وجوده
النفس وطولها بانما ثبت كونها كذا في وجود النفس وجودا وعدمه ذلك فيما اذا كانت
ذات النفس موجودة ففقدنا ذلك الفات اسلام فبذلك لا حقيقة له وحيله
مردم المردم لم يزل عليه المردم وجودا وعدمه فان قلت ناهم فبذلك
بالمردم مع عدم وجود الذات ومنه قوله تعالى لو كان فيها الهك الله لعندنا
قلت فرق بين المطايعين فان ما عرفت فيردى في وجود الاربعين وجود المردم
الذي يلزم منه الوجود بوجوده وعدمه بعد مع فصل الذات وعدمه
لا يلقى الاستدلال على وجود الاربعين وجود المردم الذي يحصل منه الوجود بوجوده
والعدم بالعدم وهذا بخلاف فرق وجود المردم والاربعين في كذا في ذات الاربعين
هناك على تقدير الفرقين وبقرينه هذا لا يباى في عدم وجود الذات اصلا فان
المعنى لو وجد كذلك وجد كذلك وبالحيلة فالمقام هنا معنى على الوجود وان لم الغم

ها



